

Протоиерей

МИХАИЛ ХЕРАСКОВ

РУКОВОДСТВО

К ПОСЛЕДОВАТЕЛЬНОМУ ЧТЕНИЮ

ПЯТИКНИЖИЯ МОИСЕЕВА

Москва
2005

РУКОВОДСТВО

к последовательному чтению

ПЯТЮКНИЖІЯ МОНСЕЕВА,

составленное

РЕКТОРОМЪ ВЛАДИМІРСКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ, ПРОТОІЕРЕЕМЪ

МИХАИЛОМЪ ХЕРАСКОВЫМЪ,

и одобренное Святейшимъ Синодомъ для употребленія въ Духовныхъ Семинаріяхъ въ качествъ учебнаго руководства.

Изданіе четвертое,
вновь исправленное и дополненное.

Губ. Гор. Владимиръ.

Лито-типографія П.Ф. Новгородского.

1888 г.

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие автора.....

**ВВЕДЕНИЕ. ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЕ СВЕДЕНИЯ
О СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ ВООБЩЕ И О
ПРАВИЛАХ ИЗЪЯСНЕНИЯ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ.....**

1. Понятие о Священном Писании.....
2. Наиболее употребительные наименования всего состава священных книг в самом Священном Писании и у церковных писателей.....
3. Главный предмет всего Священного Писания.....
4. Разделение Священных книг
5. Первоначальный текст Священного Писания Ветхого и Нового Заветов....
6. Краткие сведения о важнейших переводах Священного Писания.....
 - а) греческом Семидесяти толковников.....
 - б) латинском – Вульгате.....
 - в) славянском.....
 - г) русском.....
 - д) замечание о других известнейших, особенно древних переводах.....
7. Разделение священных книг на главы и стихи.....
8. Разные виды смысла Священного Писания
9. Способы разъяснения Священного Писания, заимствуемые:
 - а) из самого же Священного Писания
 - б) из разных вспомогательных источников
10. Главное руководительное начало изъяснения Священного Писания
11. Настроение души, необходимое для успешного и спасительного чтения слова Божия

**ОБОЗРЕНИЕ ЗАКОНОПОЛОЖИТЕЛЬНЫХ
КНИГ ВЕТХОГО ЗАВЕТА.....**

1. Число и наименование законоположительных книг Ветхого Завета
2. Основания для наименования их законоположительными
3. Первоначальная их нераздельность, и название Пятикнижия
4. Сведения о писателе Пятикнижия

КНИГА БЫТИЯ

Название её в еврейской и греческой библиях

Главный предмет содержания её, и период времени, обнимаемый её содержанием

Разделение на части, и общий очерк содержания каждой части

Время, место и цель написания

Отделы для более обстоятельного толкования

Главы I, II, III. Сотворение мира и человека, грехопадение первых людей и обетование о Спасителе. 22

Глава V. Сохранение преданий веры через долголетие патриархов.

Глава VI. Усиление пороков на земле, и избрание Ноя для сохранения веры и церкви.

Главы VIII, 18-22, IX. Возобновление благословений и обетований Божих после потопа, и пророчество Ноя о судьбе сыновей его.

Глава XI, 1-9. Смещение языков и рассеяние народов. Стр.51

Главы XII, 1-9; XIII, 14-18; XIV, 14-24; XV, 1-27; XVIII, 1-29; XXI, 9-14; XXII, 1-19. Богоявление Аврааму, обетование ему и заветы с ним стр.52

Главы XXV, 21-24; XXVI, 1-5; 23-25. Обетование Исааку.

Главы XXVIII, 10-22; XXXII, 24-32; XXXV, 1-15. Обетование Иакову.

Глава XLVIII, 1-22. Пророческое благословение Иаковом сыновей Иосифа.

Глава XLIX. Пророческое благословение Иакова своим сыновьям.

Глава L, 24-26. Вера Иосифа в возвращение народа Божия в обетованную землю.

Общий взгляд на патриархальные времена, в отношении к учению веры, особенно о Мессии, к обрядам богослужения и правилам управления.

ИСХОД

Название книги Исход в еврейских и греческих библиях.

Период времени, обнимаемый содержанием книги Исход.

Время, место и цель её написания.

Очерк содержания исторического и законоположительного.

Отделы для более обстоятельного истолкования

Главы III, IV. Божие повеление Моисею избавить Израильтян от рабства египетского.

Глава V. 1-13. Объявление Моисеем и Аароном Фараону воли Божьей об отпущении из Египта народа еврейского.

Главы VII, 10-25; VII, 1-15. Ожесточение Фараона и противление его воли Божьей, поддерживаемое египетскими волхвами.

Глава XII, 1-27. Закон о Пасхе

Глава XIII, 1-16. Закон о посвящении Богу первенцев.

Глава XIV, 11-32. Переход через Чермное море.

Глава XV, 1-20. Благодарственная песнь Моисея по переходе через Чермное море.

Главы XIX, XX, XXI, XXII, XXIII. Синайское законодательство, и изложение различных законов церковных и гражданских, данных избранному народу Божью.

Глава XXIV, 3-8. Торжественное вступление избранного народа в завет с Богом.

Описание устройства скинии свидения.

Главы XXXIII, 11-23; XXXIV, 1-35. Божии явления Моисею на Синае, и прославление его, как богоизбранного вождя Израильтян.
Глава XL. Освящение скинии, и учреждение священного Ааронова.
Общий смысл Книги Исход – начало устройства избранного народа Божья.

ЛЕВИТ

Название книги Левит в еврейской и греческой библиях.
Разделение книги Левит на части, по главным предметам содержания
Время, место и цель её написания.

Отделы для более обстоятельного изъяснения

Главы I-VII. Описание общих и некоторых особенных обрядов жертвоприношений.
Главы VIII, IX, X. Посвящение Аарона и сыновей его, принесение ими первых жертв Богу, и наказание Богом небрежности Надава и Авиуда.
Глава XVI. Обряды в праздник очищения.
Главы XXI, XXII. О чистоте жизни священников, и о средствах содержания их.
Глава XXIII. Закон о праздниках.
Глава XXV. Закон о юбилее.
Глава XXVII. Законы об объектах и десятинах.
Ближайший общий смысл всех обрядовых установлений книги Левит – освящение Израиля, избранного народа Божия, через очищение его не только духовной, но и в телесной жизни.
Значение левитского служения, по объяснению святого апостола Павла в послании к Евреям.

КНИГА ЧИСЕЛ

Название книги в еврейской и греческой библиях.
Очерк содержания и разделения на части.
Время, место и цель написания.

Отделы для преимущественной остановки внимания

Глава VI. О назорях, и о словах священнического Благословения народа именем Божиим.
Глава VIII. Посвящение Левитов.
Глава IX, 1-14. Празднование Пасхи.
Глава XVII. Утверждение священства за родом Аарона чудом прозябшего жезла его.
Глава XIX. Жертва юницы, и некоторые другие обряды очищения.
Глава XXI, 5-9. Медный змий.

Глава XXII, XXIII, XXIV. История пророчества Валаама

Глава XXXVI, 1-12. Закон ужичества.

Повторное обозрение истории странствования
евреев по пустыни Аравийской.

ВТОРОЗАКОНИЕ

Наименование книги в еврейской и греческих библиях

Краткий обзор её содержания

Время, место, повод и цель написания

Отделы для более обстоятельного истолкования

Глава XIII, 1-6. Предохранение от ложных пороков.

Глава XVIII. Жребий Левитов, и предсказание о Мессии,

Под именем пророка, подобного Моисею.

Глава XXVIII. Благословение исполнителям
закона Божия и проклятие нарушителям.

Глава XXXI. Избрание Иисуса Навина в преемника Моисею
и особые распоряжения о хранении книги закона.

Глава XXXII, 1-43. Обличительная песнь Моисея.

Главы XXXIII, XXXIV. Пророческое благословение Моисея
израильскому народу по племенам; смерть Моисея.

Указания исполнившихся пророчеств Моисея о судьбе еврейского народа.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Употребление Пятикнижия в православном богослужении.

Общий очерк устройства церкви в подзаконные времена

в отношении к учению веры, богослужению и правилам управления.

ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА

При составлении предлагаемого «Руководства к Пятикнижию Моисееву» мною имелось в виду не подробное и учёное исследование богодухновенных книг Моисеевых, с последовательными филологическими и богословскими толкованиями их по главам и стихам, — такой труд был бы выше сил моих и потребовал бы целые десятки лет для своего совершения. Строго придерживаясь программы по преподаванию Священного Писания в Духовных Семинариях, изданной Учебном Комитетом при Святом Синоде, я имел в виду предложить в своём руководстве краткие и ясные сведения о тех существенных отделах и наиболее достопримечательных местах Пятикнижия, которые предлагаются для объяснения этой именно программой. Имея, однако же, в виду не одних только учеников семинарии, но и их наставников, а также и всех ревнующих об уразумении слова Божия, я, начиная с Книги Исход,¹ в последовательных и сжатых очерках — с краткими объяснительными примечаниями — изложил и те главы Пятикнижия, которые пропущены программой. Эти очерки и примечания, напечатанные мелким шрифтом, не мало увеличили объём задуманного мною краткого руководства к Пятикнижию Моисееву. Так что это руководство, — позволяю себе надеяться, — может сообщить целостное и основательное понятие обо всём ветхозаветном законе Божьем, и ввести читателей в сам дух и характер ветхозаветной жизни. Что касается самих объяснений и толкований священного библейского текста, то они строго основаны мною на учении святых отцов и знаменитейших учителей церкви, и весьма часто излагаются их подлинными словами. Не на оригинальность, или какую — нибудь учёную известность я рассчитывал при своём труде, а главным образом на практическую его приложимость и пользу в обществе, при современной скудности руководства по объяснению Священного Писания. Если бы эта лепта моя оказалась на бесполезна в общей сокровищнице наук богословских, то я почёл бы себя счастливым.

¹ Для последовательного чтения и объяснения Книги Бытия всякий может воспользоваться незабвенным трудом преосвященного митрополита Московского Филарета (Дроздова), под заглавием «Записки на Книгу Бытия».

ВВЕДЕНИЕ

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЕ СВЕДЕНИЯ О СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ ВООБЩЕ И О ПРАВИЛАХ ИЗЪЯСНЕНИЯ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ

1. Понятие о Священном Писании

Под именем *Священного Писания* понимаются книги, написанные по вдохновению от Духа Святого мужами, намеренно избранными для этого Самим Господом Богом. Этими чертами оно существенно отличается от Священного Предания, которое хотя тоже имеет происхождение от святых и благочестивых мужей, но записано ими не по непосредственному вдохновению от Духа Святого, и не по непосредственному повелению Божию.

2. Наиболее употребительные наименования всего состава священных книг в самом Священном Писании и у церковных писателей

Само Писание называет себя нередко словесами Божьими,¹ или просто словом Божиим;² а также откровением,³ Священным Писанием,⁴ или просто Писанием (5); иногда – же Законом (6). У *отцов церкви* наиболее известны следующие наименования: «Святая Библия», или просто «Библия», т. – е. книги (βίβλια) по преимуществу; а также «Новый и Ветхий Завет». Для сих двух названий есть основание в основном Писании (7). Златоуст и Епифаний говорят, что и Иудеи их времён называли Священное Писание Библией (8).

(1) Матф. XXI, 29. Иоан. V, 39. Деян. VIII, 32. Римл. IV, 3.

(2) Иоан. X, 34. 1 Кор. XIV, 21.

(3) Иоан. VII, 15. 2 Кор. III, 14.

(4) Иоанн Златоуст. Беседы на Книгу Бытия, X; на послание Колоссянам, IX; Епиф. Ефес. 29.

3. Главный предмет всего Священного Писания

Главный предмет всего Священного Писания есть домостроительство нашего спасения, совершенное воплотившимся Сыном Божьим. В ветхом завете сие домостроительство излагается под образом *снов и гаданий*, то есть прообразований и пророчеств о Мессии. В новом – же завете изображается

¹ Римл. III, 2.

² Лук. XI, 28.

³ Апок I, 1. Ефес. III, 3

⁴ 2 Тим. III, 15. Римл. I, 2.

самое событие нашего спасения через воплощение, жизнь и учение Богочеловека, запечатлённое Его крестной смертью.

4. Разделение священных книг

По времени своего написания священные книги разделяются на *ветхо – заветные* и *ново – заветные*. Из них первые содержат то, что Господь через пророков открыл людям до пришествия Спасителя на землю; а вторая – то, что открылся и чему учил на земле сам Господь Спаситель, а с его слов – Его апостолы.

По своему содержанию книги Священного Писания разделяются на четыре следующих разряда: *законоположительные*, содержащие основные законы нравственной и религиозной жизни людей; *историческая*, содержащая историю ветхо – заветной и ново – заветной церкви; *учительная*, содержащая в себе подробное раскрытие основных истин веры и правил нравственности; пророческая, содержащая в себе древние предсказания о Мессии, и будущей судьбы церкви ново – заветной.

По сравнительной важности и достоинству своего содержания, священные книги делятся на *канонические* и *неканонические*. Каноническими, признаются церковью книги в собственном смысле священными и божественными, т. – е. вдохновенными от Духа Святого, и потому содержащими чистейшие источники веры и нравственности (1). Книгами – же неканоническими называются те, которые хотя и находятся в Библии – по важности своего содержания, однако же, не имеют боговдохновенного достоинства. Сии последние книги называются ещё *апокрифическими*, частью по неизвестности их авторов, а часть потому, что они не были назначаемы для публичного чтения в древней церкви (2).

(1) Он суть следующая. В *ветхом завете* – 1) книга Бытия, 2) Исход, 3) Левит, 4) Числ, 5) Второзаконие, 6) книга Ис. Навина, 7) книга Судей и вместе с нею, как – бы ея прибавление, книга Русь, 8) первая и вторая книга Царств, как две части одной книги, 9) третья и четвёртая книга Царств, 10) первая и вторая книги Паралипоменон, 11) первая книга Ездры с книгою Неемии, 12) Есфирь, 13) книга Иова, 14) Псалтырь, 15) притчи Соломона, 16) Екклесиаст Соломонов – же, 17) Песнь – песней Соломонова – же, 18) книга пророка Исаии, 19) Иеремии, 20) Иезекииля, 21) Даниила, 22) двенадцати малых пророков. В *новом – же завете* канонических книг считается 27. Они суть следующие: *четыре Евангелия* – 1) от Матфея, 2) Марка, 3) Луки, 4) Иоанна; 5) *Деяния Апостольские* – Луки; *семь соборных посланий*; 6) Иакова, 7) первое Петра, 8) второе Петра, 9) первое Иоанна, 10) второе Иоанна, 11) третье Иоанна, 12) послание Иуды; *четырнадцать Павловых посланий* – 13) к Римлянам, 14) к Коринеянам первое, 15) к Коринеянам второе, 16) к Галатам, 17) к Ефесеям, 18) к Филиппинцам, 19) к Колоссянам, 20) к Солунянам первое, 21) к Солунянам второе, 22) к Тимофею первое, 23) к

Тимофею второе, 24) к Титу, 25) к Филимону, 26) к Евреям, 27) *Апокалипсис* Иоанна Богослова.

(2) Таковых книг только девять, и при том в одном ветхом завете, именно: книга Товит, Иудифь, премудрости Соломоновой, премудрости Иисуса сына Сирахова, вторая и третья книги Ездры и три книги Маккавейския. К этим книгам неканоническим относятся некоторые места, находящиеся в книгах канонических (см. Введ. в прав. богос. Макара. 1847 годр, стр. 481), именно: 1) молитва Манассии в конце 2 – й книги Паралипоменон; 2) места, на означенныя счёт стихов в кодексах греческих и перевод славянском, в книге Есфирь; 3) песнь трёх отроков в 3 – глав книги пророка Даниила, история о Сусанне в 13 – й, а также о Виле и Змее в 14 гл. той – же книге.

5. Первоначальный текст Священного Писания Ветхого и Нового Завета

Первоначальный текст, или язык, на котором написаны канонические книги ветхого завета, есть еврейский, за исключением некоторых мест, написанных по халдейски (напр. в 1 – я кн. Ездры, Даниила и Иеремии). Из неканонических книг одни написаны на языке еврейском (напр. Товит и Иудифь), другие на сиро – халдейском (напр. 1 – я кн. Маккавейская), иные на греческом (напр. книга Премудрости Соломоновой и 2 – я, 3 – я Маккавейская), некоторые – же на латинском (3 – я кн. Ездры). Книги – же нового завета все были написаны на греческом языке, исключая евангелия то Матфея, оригинальный язык которого есть еврейский; но и сие евангелие тот час же переведено было на общеупотребительный в тогдашнее время греческий язык (1).

(1) Самим же Ев. Матфеем, - как утверждают некоторые, или одним из ближайших его учеников.

6. Краткие сведения о важнейших переводах Священного Писания

6.1. Греческий Семидесяти толковников

Самый близкий перевод к оригинальному тексту Св. Писания ветхого завета есть перевод александрийский, известный под именем греческого перевода семидесяти двух, или круглым числом – семидесяти толковников. Сей перевод сделан был по воле египетского царя Птолемея Филадельфа в 271 года до Рождества Христова. Желая иметь в своей библиотеке священные книги еврейского закона, сей любознательный государь повелел библиотекарю своему Дмитрию озаботиться приобретением сих книг и переводом их на общественный в тогдашнее время и самый распространённый язык греческий. По мысли и желанию царя, отправлено было в Иерусалим к первосвященнику Елеазару посольство, с просьбой доставить в Александрию точный список свящ. книг еврейских, и прислать

способных людей для их перевода. Обрадованный первосвященник еврейский поспешил исполнить волю царя египетского. Избраны были по шести способнейших мужей из каждого колена израильского, и отправлены в Александрию с самым точным экземпляром еврейской Библии. Переводчики, с честью принятые Птолемеем, помещены были на остров Фарос, близ Александрии, и с любовью принявшись за святое дело, благоуспешно кончили его в непродолжительное время. Православная церковь восточная пользуется священными книгами по переводу LXX.

6.2. Латинский – Вульгата

Один из древнейших переводов Св. Писания, сделанный во времена христианские, есть перевод латинский. Нужду в таком переводе прежде всех почувствовали, после своего обращения в христианство, те многочисленные Римляне, которые не знали греческого языка. Посему весьма скоро появилось несколько латинских переводов Библии; но ни о переводах сих, ни о лицах, над ними трудившихся, достоверных известий не сохранилось. Известно только, что из всех латинских переводов – так – называемый *древний – италийский*, сделанный по тексту LXX, пользовался наибольшим уважением за ясность и буквальную близость к свящ. тексту. Но после того как блаж. Иероним, один из учёнейших отцов IV века, обнаружил в 384 г. свой перевод Св. Писания на латинский язык, тщательно сделанный им по еврейскому подлиннику, вся церковь западная мало – помалу стала оставлять древний италийский перевод в пользу перевода Иеронимова; и, наконец – в XVI столетие собором Тридентским перевод Иеронимов введен во всеобщее употребление в римско – католической церкви под именем *Вульгаты* (*versio vulgata*), что буквально значит «общеупотребительный перевод».

6.3. Славянский

Наш славянский перевод библии сделан по тексту LXX святыми братьями Солунскими Кириллом и Мефодием, около половины IX века по Р. Х., во время их апостольских трудов в землях славянских. Когда Моравский князь Ростислав, недовольный немецкими миссионерами, просил греческого императора Михаила III отправить на сие великое дело св. Кирилла и Мефодия, основательно знавших язык славянский, и ещё в Греции начавших переводить Божественное писание на сей язык. На пути в славянские земли, св. братья остановились на некоторое время в Болгарии, которая тоже была просвещена ими, и здесь не мало подвинули в перёд свой труд по переводу св. книг. Труд сей, продолжаем, был ими и в Моравии, куда они прибыли около 863 года. Окончен же он был, по смерти Кирилла, св. Мефодием в Паннонии, под покровительством благоч. князя Коцела, к которому он удалился вследствие возникших междоусобий в Моравии. По введению христианства в России при св. князе Владимире (988 г.), перешла

сюда и славянская Библия, переведённая Кириллом и Мефодием. Сначала конечно она употреблялась в рукописях, а потом стали её и печатать.

Примечание. Замечательных печатных изданий Библии у нас было три: *Острожское* в 1581 г. в гор. Острог, иждивением князя Константина Острожского; *Московское*, при царе Алексее Михайловиче в 1663 году, почти без перемен против острожского издания; *Елизаветинское* в 1751 г., по повелению императрицы Елизаветы Петровны. При сём издании не мало руководствовались уже готовым трудом епископа *Ософилакта Лопатинского* (член синода при Петре I), который ещё в 1724 году приготовил, было к печати свой исправленный перевод Библии. Главными же деятелями при Елизаветинском издании Библии были: *Симон Тодорский*, учёный филолог своего времени, в последствии архиепископ Псковский, и ученики его – иеромонахи: *Варлаам Ляцевский* (из Киевской академии) и *Иаков Блонницкий* (из Московской). Сии учёные мужи имели в виду главным образом греческий перевод Библии и древне – славянский.

6.4. Русский

Когда с течением времени славянский язык стал значительно разниться от современного русского наречия, то для многих чтение Св. Писания сделалось весьма затруднительным. Вследствие сего предпринять перевод священных книг на современное русское наречие. Сначала, по указу императора Александра Благословенного и по благословению св. синода, издан был Новый Завет в 1815 году иждивением российского библейского общества; из ветхо – заветных же книг переведён был только Псалтирь, как наиболее употребительная в православном благослужении книга. Затем уже в нынешнее царствование – по новом, более точном издании законоположительных книг ветхого завета в русском переводе в 1869 году, а в следующем году св. синод благословил издание исторических ветхо – заветных книг, а в 1872 году учительных. Между тем в духовных журналах стали усердно печататься русские переводы отдельных священных книг ветхого завета и из других отделов оного; так что от нас не далеко время, когда мы увидим полное издание Библии на родном своём русском наречии.

6.5. Замечания о других известных, особенно древних переводах

Кроме исчисленных переводов Св. Писания, в древности существовали ещё многие другие. Из них наиболее достойны примечания: а) *три греческих перевода ветхого завета*, совершённые во II веке по Р. Х. тремя учёными мужами – *Акиллою* (иудей из Синона понтийского), *Феодотионом* (евионистствующий иудей из Ефеса) и *Симмахом* (евионистствующий христианин из Самарии); б) достойны также примечания – *тетраплы, гекзаплы и октаплы* Оригена, т.е. совместные и сравнительные издания разноязычных перевод библии в четыре, шесть или восемь столбцов; в) не

менее достопримечательны *халдейские таргумыны и парафразы*, так называемые потому, что в них содержатся не сколько буквальные переводы, сколько переложения и объяснения св. еврейского текста. Время происхождения сих парафразов не одинаково, и вообще неопределенно. Первоначальное их появление относится к тому времени, когда Евреи начали заменять свой язык халдейским, а это было во времена первых Маккавеев (около 167 г. до Р.Х.). Из десяти известных парафразов халдейских наиболее примечательны: парафраз Пятюкнижия, приписываемый раввину *Онкеллосу*; парафраз *Ионафана*, сына Узиилова, и парафраз *иерусалимский*; г) из *сирских переводов* наиболее примечателен перевод, известный под именем *Пешиито*, т.е. чистый или неповреждённый перевод, - он сделан по еврейскому подлиннику, но не известно кем и когда.

7. Разделение священных книг на главы и стихи

Древнейшие рукописи священного текста показывают, что книги Св. Писания не имели первоначально никаких разделений и подразделений, напр. на главы, заглавия, стихи и т.д. Полагают только, что песнопения и вообще поэтические произведения священников разделены, были ими самими на полустишия. Затем, как в общественном, так и в домашнем употреблении, почувствовалась нужда в больших или меньших подразделениях св. книг. Так Евреи начали разделять Пятикнижие на *париишоты*, т.е. отделы, изобретённые, как полагают, Ездрую; а пророческие книги – на *гафтароты*, т.е. отпуски, поелику вслед за чтением сих отделов народ выходил или отпускаем был из синагог. Новый завет стали разделять, преимущественно с V века на разные отделы употреблявшиеся в различных церквях; напр. на *анагносисы* (т.е. чтения), *титлы* (т.е. надписи о содержании отделов) и т.п.; но достоверных сведений о начале и происхождении сих подразделений не имеется. Что же касается нынешнего разделения священных книг на *главы*, то оно введено в XIII веке кардиналом *Гугом*, который разделял каждую главу на восемь равных частей, если главы были велики, и обозначал эти деления буквами алфавита А, В, С, D, Е, F, G, H; меньшие же главы делились на меньшее число частей. Нынешнему делению писания на *стихи* положил основание ещё в V веке (в 462 г.) александрийский дьякон *Евталлий*, у которого роль стихов заменяла каждая строка, заключавшая отдельную и законченную мысль. Наши же нынешние стихи, на которые разделяются теперь священные книги, введены были в XVI столетии *Робертом Стефаном*, знаменитым парижским типографом.

8. Разные виды смысла Св. Писания

При чтении Св. Писания всегда надо иметь в виду, что Дух Святой сообщал людям свои откровения то простым и обыкновенным образом – *через слова и письмена*, как прямые выражения мыслей, - то способом

особенным – через различные *действия, вещи и лица*, которые описываются в священных книгах с целью дать понятие о других, под ними заключающихся, действиях, вещах и лицах. Отсюда происходят два главные вида смысла Св. Писания: смысл буквальный и смысл духовный или таинственный.

8.1. Виды буквального смысла.

Буквальный смысл бывает также двойного характера, смотря потому, употребляются ли в Писании слова и речения в их собственном и непосредственном значении, или же в несобственном и переносном. Так, например когда писание говорит, что Иисусу рождшуся в Вифлееме иудейском, во дни Ирода царя, се волсви от восток приидоша во Иерусалим; то очевидно – оно употребляет слова в их собственном и прямом значении. Это есть *буквальный смысл собственный*. Когда же Писание говорит напр., что очи Господни тьма тем крат светлейший солнца суть; то, очевидно, что слова здесь употребляются в переносном (метафорическом) значении, - ибо Бог, как дух, телесных членов не имеет. Это смысл *буквально – переносной*.

Б. Виды таинственного смысла.

Подобно сему видоизменяется и духовный смысл слова Божья, который в разных случаях получает и особенные наименования.

Прообразы. Когда Писание употребляет действительные или исторические лица, вещи и действия для сообщения понятий о других высших действиях, вещах и лицах, то в сем случае духовный или таинственный смысл Св. Писания называется *прообразовательными*. Таковы, напр., места Писания: Иоан. XIX, 32-36 (1); III, 14 (2); Мато. XII, 40 (3); Евр. IX, 8.9 (4), и мн. др.

Притчи. Когда же Писание употребляет для выражения различных мыслей не исторические и не действительные события, а только воображаемые, хотя и совершенно возможные; то в сем случае духовный смысл носит название *приточного*, или просто *притчи*. Таковы, например, все притчи Христа Спасителя.

Апологи. Когда же наглядного изображения какой – либо истины и для усиления назидательного впечатления, животным и даже вещам неодушевлённым приписываются свойства и качества человеческие, то в сем случае бывает *аполог*, или *назидательная басня*. Напр. аполог о деревьях, избравших себе царя (5), или аполог пророка Иезикииля – о двух орлах (6).

Видения. Есть ещё в Писании некоторая чрезвычайная форма, под которой Господь сообщал иногда свою волю и свои откровения. Так нередко пророки, патриархи и другие избранные мужи, иногда в бодрственном состоянии, иногда же со сновидениях, достаивались созерцать некоторые особенные образы и картины, с более или менее прозрачным и понятным смыслом. Эти таинственные образы и картины – называются *видениями*.

Таково, например, видение Аврааму, при вступлении в завет с ним Бога (7). Таково видение плащаницы, исполненной гадов, внушавшее ап. Петру о призвании язычников в церковь Христову (8). Таковы все апокалипсические видения ап. Ионна Богослова.

Символы. Наконец Господь выражал свою волю и свои откровения посредством некоторых поразительных и недоумённых действий, которые он предписывал своим чрезвычайным посланникам, например, пророкам. Так пророк Иеремия, возвещая плен вавилонский, надевает на себя хомут или ярмо (9); пророк Иезекииль, изображая беспечное коснение еврейского народа в беззакониях, многочисленные дни лежит, по повелению Господню, на левом, потом на правом боку (10). Такой способ откровения Божия называется – *символом*.

- (1) О прибытии голени Иисусовых.
- (2) О медном змее Моисеевом.
- (3) О трёх дневном пребывании Ионы во чреве кита.
- (4) О скитании ветхозаветной, изображавшей новозаветную церковь.
- (5) Суд. IX, 8-15.
- (6) XVIII, 1-10.
- (7) Быт. XV, 12.17.
- (8) Деян. X, 9-16.
- (9) Иер. XXVII, 2-8.
- (10) Иез. IV, 4-8.

9. Способы изъяснения Св. Писания, заимствуемые:

9.1. Из самого-же Св. Писания.

1) Самый важный из таких способов есть *открытие у свящ. писателей нарочитых толкований* на разные места Писания. Таковых толкований в особенности много в книгах нового завета на завет ветхий. Например, почему ветхозаветный закон позволял разводы по разным случаям и кроме словес любоддеяния спрашивали однажды фарисеи Спасителя? Он отвечал: Моисей по жестокосердию вашему позволил вам разводиться с женами вашими, сначала же не было так (1) . Здесь прямое толкование духа Моисеева законодательства. Объяснения же древних пророчеств и ветхо-заветных прообразований, можно сказать, неисчислимы в новом завете. Для примера можно указать: Деян. II, 25-35. Иоанн. XIX, 33-36.

2) Другой не менее важный способ *есть снесение параллельных или сходственных мест Писания*, в которых свящ. писатели, повторяя не редко одни и те же слова и даже целые мысли, как бы ненамеренно поясняют друг друга. Так слово помазание, употребляемое апостолом Павлом без всякого объяснения (2), повторяется у апостола Иоанна в смысле изливания благодатных даров Св. Духа (3). Так относительно буквального и

собственного смысла слов Спасителя о вкушении плоти и крови Его (4) не оставляет никакого сомнения апостол Павел (5). И проч....

3) Третий способ есть *исследование состава или контекста речи*, т.е. объяснение известных мест Писания в связи с предыдущими и последующими словами и мыслями, имеющими отношение к объясняемому месту. Так выражение ап. Павла о стихиях мира или немощных и худых стихиях – в послании Галатам (6) – объясняется дальнейшими словами апостола (7). Но контекст речи не всегда бывает так тесен; иногда-же он распространяется на целые отделения какой-нибудь свящ. книги.

4) *Уразумение разных исторических обстоятельств той или другой свящ. книги* много также способствует к правильному пониманию всего содержания оной книги. Так весьма важно иметь сведения о писателе, о цели, поводе, времени и месте написания той или другой книги. Уразумевши, например, цель послания ап. Павла к Римлянам – разбить иудейский предрассудок о преимущественных будто-бы правах иудейских в церкви Христовой, мы ясно понимаем, почему апостол так часто и настойчиво повторяет об оправдании единственно верою в Иисуса Христа, - без всяких родословных преимуществ и без дел закона иудейского. Имея также в виду, что ап. Иаков написал свое послание по поводу превратно понятого учения Павлова об оправдании верою, не трудно уразуметь, почему он с особенною силою учит в своем послании о необходимости для спасения дел благочестия, а не одной только веры. И т. д....

(1) Мато. XIX, 8.

(2) 2 Кор. I, 21.

(3) 1 Иоан. II, 20.

(4) Иоан. VI, 56.

(5) Кор. XI, 27.

(6) IV, 3-9.

(7) Ст. 10.

Б. Из разных вспомогательных источников.

К вспомогательным источникам изъяснения Свящ. Писания относятся:

1) Во-первых, знание тех языков, на которых написаны священные книги, преимущественно знание еврейского и греческого языков, ибо во многих случаях единственным средством к уразумению подлинного смысла того или другого места в Писании служит ближайшее знакомство с корнесловием, или словопроизводством оригинального текста священного. Например: Притч. VIII, 22. Быт. III, 15. и друг.

2) Сличение разных переводов Свящ. Писания, особенно в таких местах оного, которые содержат некоторую темноту по своему словосочетанию и другим обстоятельствам, историческим или догматическим, и вследствие сего неправильно толкуются и извращаются неправомыслящими в пользу своих заблуждений.

3) Знание древней географии, преимущественно же географии святой земли, а также хронологии, - дабы иметь отчетливое познание о последовательной преемственности исторических событий, излагаемых в свящ. книгах, а также для ясного представления тех мест, где происходили сии события. Сюда же относятся археологические сведения о нравах, обычаях и разных обрядах еврейского народа, заимствуемые из иудейских писателей.

Главное руководство начало изъяснения Свящ. Писания.

Хотя книги Свящ. Писания, как произведения Духа Истины, содержат одну только чистую истину; но истина сия бывает нередко прикровенна, и в божественных письменах, по словам самого Писания, есть нечто и неудобовразумительное, что невежды и неутвержденные, к собственной своей гибели, превращают (1). Посему оказывается необходимым при чтении и изъяснении слова Божия какое-либо основное и руководительное начало. Сим началом должно служить, во-первых, само слово Божие в ясных и положительно определенных местах своих; так что всякое толкование, несогласное с сими местами, должно быть признаваемо ложным и ошибочным. Во-вторых руководствоваться должно священное предание, заключенное и выраженное в древних символах веры, в правилах вселенских поместных соборов, и наконец- в творения святых и богомудрых отцов и учителей церкви, занимавшихся исследованием Писания, и преимущественно отцов первых веков христианства.

(1) 2 Пётр. III, 16

Настроение души, потребное для успешного и спасительного чтения слова Божия.

Поелику священные книги содержат не простые истины, а небесные и откровенные, и учение не человеческое, а словеса Божия, то:

Во-первых к изучению их нужно приступать с благоговением и умилением сердечным, а не с научным только любопытством и школьною холодностью, по словам псалмопевца: *от словес Твоих убояся сердце мое.... Возрадуюся аз о словесах Твоих, яко обретай корысть многу* (1).

Во-вторых - поелику словеса Божия суть *словеса чиста, серебро разжено*, т.е. могут содержать только одну чистейшую истину; то изучать их потребно с беспрекословным подчинением себя сей истине, а не с пререканиями и сомнением. Там-же, где словеса Божия содержат истины, совершенно превышающие наш разум, там потребна смиренная простота веры, ибо мудрость Божия, отвергаемая премудрыми и разумными века сего, открывается младенцам - по слову Спасителя (2).

Так как далее - *в злохудожную душу не войдет премудрость* слова Божия, и *душевный человек*, т.е. ходящий по веку мира сего (3), *не приемлет*,

яже Духа Божия (4), поелику словеса Отца Небесного не поймет, пребывая в себе (5); то для успешного и спасительного чтения слова Божия нужна чистота и непорочность сердца, сопровождаемая святостью жизни.

За всем этим, так как мы слабы по всяческим и можем похвалиться только о немощах своих, то должны свои усилия – испытать и уразуметь писания (6) – завершать теплою молитвою ко Господу, да отверзет нам ум разумети писания (7), да созиждет в нас сердце чисто, сокрушенно и смиренно (8), да поможет нашему неверию (9), и да явит нам завет свой (10).

(1) Пс. СХVIII, 161. 162.

(2) Лук. X, 21.

(3) Еф. II, 2.

(4) Кор. II, 14.

(5) Иоан. V, 38.

(6) Иоан. V, 39.

(7) Лук. XXIV, 45.

(8) Пс. L, 12. 19.

(9) Марк. IX, 24.

(10) Пс. XXIV, 14.

ОБОЗРЕНИЕ ЗАКОНОПОЛОЖИТЕЛЬНЫХ СВЯЩЕННЫХ КНИГ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

1. Число и наименование законоположительных ветхозаветных книг

В ветхом завете законоположительными книгами называются пять книг Моисеевых - Бытия, Исход, Левит, Чисел и Второзаконие; поелику он содержат основные законы нравственной и гражданской жизни, равно как религиозные обряды ветхозаветных людей.

2. Первоначальная их нераздельность и название Пятикнижия

Свои творения Моисей писал по мере сообщаемых ему откровений Божиих, которые Господь повелевал записывать ему в книгу вместе с повествованиями о народе Божиим (1); так что все писания Моисеевы первоначально составляли один кодекс откровений Божиих и одну нераздельную книгу, известную под именем *Тора*, что значит закон, или-же под именем *Книги Моисеевой* (2). Пять отделений этого единичного творения Моисеева у древних Иудеев озаглавливались просто начальными словами каждого отделения; но в последствии каждая книга Моисеева получила наименование от своего содержания, а совокупность сих книг стали называть Пятокнижием. Все сии наименования, равно как и самое *Пятокнижие* (*πεντατεύχον*, от *πέντε* – пять и *τέυχος* – орудие, книга) суть греческого происхождения, и вероятно даны книгам Моисеевым семьюдесятью толковниками, при переводе их с еврейского подлинника.

Примечание. Однако-же в древних манускриптах перевода LXX – Ватиканском и Александрийском – нет нынешних наименований книг Моисеевых. Но как бы то ни было, разделение Пятокнижия на пять отдельных книг бесспорно древнее времен Иосифа Флавия; ибо он, в первой книге своей против Аппиона (сар. 2), говорить о семи разделении, как о вещи общепринятой.

(1) Исх. XVII, 14. XXIV, 4. 7. XXXIV, 27. Чис. XXXIII, 2. Втор. XXXI, 9.

(2) 1 Езд. VI, 18.

3. Сведения о писателе Пятикнижия

Писатель Пятокнижия есть Моисей, законодатель и вождь народа еврейского. Это видно –

а) *Из многих мест самого Пятокнижия*, где говорится, что Господь повелел Моисею записать в книгу то или другое, находящееся в Пятокнижии, например вероломство Амаликитян, их поражение и будущую судьбу (1), а также законы синайские и различные богоявления, бывшие Моисею (2). Также Бог повелел записать станы еврейские в Аравии (3).

Говорится также о книге закона, которую Моисей написал, потом дополнил и отдал на хранение священникам и т.д. (4).

б) *Затем во всех почти книгах ветхого и нового завета можно найти более или менее ясное указание на Моисея, как писателя Пятокнижия. Для примера можно указать из книги Иисуса Навина то место, где Господь завещает сему преемнику Моисея, чтобы он хранил и творил, «яже заповеда Моисей раб Его, и чтобы не отступала книга закона Моисеева от уст его» (5). Можно также указать на книгу Ездры, где говорится о книге Моисеевой и о писанном законе Моисея, человека Божия (6). Из нового же завета всего примечательны слова Спасителя Саддукеям: «несте-ли чли в книгах Моисеевых, при купине, яко-же рече ему Бог: Аз есть Бог Авраамов, и Бог Исааков, и Бог Иаков» (7); также слова ап. Иакова о Моисее, что он «по всем градом проповедающия его имать, в сонмищах по вся субботы чтомый» (8).*

Примечание. Многочисленные свидетельства из ветхого и нового завета о писателе Пятокнижия можно найти во Введ. в прав. богослов. преосв. Макария, в статье о подлинности Пятокнижия Моисеева.

в) *Кроме непрерывного и единодушного предания церкви христианской и иудейской о происхождении Пятокнижия именно от Моисея, весьма важно в сем отношении свидетельство Самарян, древней секты иудейской, содержащей Пятокнижие как священную книгу закона, начертанную руками Моисея, пророка Божия. Не маловажны также и многочисленные свидетельства языческих писателей о Моисее, как законодателя и писателя еврейского народа.*

Примечание. Все сии свидетельства собраны во Введ. в прав. богосл. преосв. Мак.; равно и у Glaira в его Introduction historique et critique et coet. t. III, p. 19.

г) *Наконец самый характер описываемых в Пятокнижии древнейших нравов и обычаев из времен патриархальных, равно как и бесчисленные подробности, касающиеся многочисленных обстоятельств из жизни Моисеевой, - все это указывает на древнейшего писателя Пятокнижия и на очевидца описываемых в нем событий, т.е. на Моисея. Некоторые только незначительные дополнения и пояснения могли быть сделаны в его книгах позднейшими боговдохновенными продолжателями и хранителями Свящ. Писания, наприм. Иисусом Навином и Ездрую (9).*

(1) Исх. XVII, 14.

(2) Исх. XXIV, 4, 7. XXXIV, 27.

(3) Чис. XXXIII, 2.

(4) Втор. XXVIII, 58. 61. XXIX, 20. 27. XXXI, 9. 24 – 26.

(5) Нав. I, 7. 8.

(6) I Езд. III, 2.

(7) Мар. XII, 26.

(8) Деян. XV, 21.

(9) Так напр. Быт. XIII, 18. Сравн. Исх. XIV, 15. XV, 13. Быт. XXXVI, 31-39. Сравн. I Пар. I, 43-54. Исх. XVI, 35. Сравн. Нав. V, 12. Второз. XXXIV гл.

КНИГА БЫТИЯ

Название её в еврейской и греческой библиях

В еврейской Библии первая книга Моисеева называется начальным словом её «Берешит», что значит «в начале». Греческое же название этой книги есть «Бытие» (γένεσις), и указывает на её содержание, поелику в ней повествуется о происхождении и бытии мира, первых людей и первых человеческих обществах.

Главный предмет её содержания.

Главный предмет книги Бытия есть происхождение мира и человеческого рода, и краткая история веры в избранном народе Божиим в продолжение времён патриархальных.

Период времени, обнимаемый ее содержанием.

Период времени, обнимаемый содержанием книги Бытия, простирается до 2369 лет по еврейскому летоисчислению, а по греческому сей период обнимает до 3799 лет.

Разделение на части и общий очерк содержания каждой части.

Все сказания книги Бытия, заключающаяся в 50 – ти главах, можно разделить на три главные и существенные части. Первая повествует о происхождении мира и падении людей. Вторая излагает первобытную историю падшего общества, сначала погибавшего в волнах потопа, а потом рассеянного по всему лицу земли. В третьей содержится история времён патриархальных. Частные:

В первой части, обнимающей три главы (I – III), повествуется:

- О сотворении мира (I – II, 1-13)
- О сотворении человека (II, 14-15)
- О грехопадении людей (III, 1-13)
- О их наказании и обетовании Спасителя (III, 14-24)

Во второй части, обнимающей восемь глав (IV-XI), содержатся:

- Братоубийство Каина и его нечестивое потомство (IV)
- Сохранение преданий веры через долголетие патриархов (V)
- Усиление пороков на земле и избрание Ноя для сохранения веры и церкви (VI)
- Всемирный потоп (VII)
- Постепенное прекращение потопа и жертва Ноева (VIII)
- Возобновление благословений и обетований, Божиих после потопа и пророчество Ноя о судьбе сыновей его (IX)
- Потомство сынов Ноевых (X)

Смешение языков, рассеяние народов и родословие потомства Симона (XI)

В третьей части, обнимающей тридцать девять глав (XII – L), содержатся:

Богоявление Аврааму, обетования ему и заветы с ним (XII – XXV, 1-20)

История Исаака и обетование ему (XXV, 20 – XXVIII, 1-9)

Обетование Иакову и история его (XXVII, 9 – XXXVIII)

История Иосифа (XXXIX – XLVII)

Пророческое благословение Иаковом сыновей Иосифа (XLVIII)

Пророческое благословение Иакова своим сыновьям (XLIX)

Погребение Иакова и вера Иосифа в возвращение народа Божия в обетованную землю (L)

Время и место написания книги Бытия.

О времени и месте написания книги Бытия нет определённых и достоверных известий. Иосиф Флавий и Филон полагают, что Моисей написал её в земле Мадиамской, находясь у тестя своего Иофора. Но христианские писатели с большим основанием полагают, что книга Бытия написана уже по истреблению Израильян из Египта, во время их странствия по пустыне Аравийской; ибо Моисей назначен был пророком от Господа лишь после бывшего ему хоривского богоявления (1).

(1) Исх. III

Цель написания книг Бытия.

Что касается цели написания книги Бытия, то её можно усматривать в том, чтобы увековечить истинную историю происхождения мира и первоначальных судеб человечества, после того как чистые придания о сём стали затмеваться в людях по причине сокращения их жизни; также соблюсти в чистоте учение о Божественном Избавителе рода человеческого, раскрывавшееся от времени до времени в многократных божественных обетованиях, преобразованиях и пророчествах. При сём могла быть и частная цель бытописателя – утешить бедствующих странников еврейских благодатными обетованиями Иеговы, Бога Израилева.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

О происхождении мира и падении людей (гл. I-III)

Глава первая.

А) Начало мира вообще (ст. 1).

Б) Первоначальное состояние видимого мира (ст. 2).

В) Шесть дней постепенного образования мира (ст. 3-25).

Г) Создание человека (ст. 26-28).

Д) Назначение пищи живым тварям и всеобщее одобрение новосозданного мира (ст. 29-31)

А. Начало мира вообще.

Ст. 1

В начале сотворил Бог небо и землю...

В начале, т.е. сперва, и значит не от вечности, которая не имеет начала, а от времени, с началом самого времени (1).

Сотворил... По замечанию знатоков еврейского языка, еврейский глагол *bara* значит более чем образовал или сделал (как – бы из чего – нибудь готового), а именно сотворил (т.е. из ничего).

Бог... В еврейском подлиннике имя Божие поставлено во множественном числе – «Elohim – Боги». По мнению отцов церкви, сим дается мысль о троичном множестве Лиц Божественных (2).

Небо и землю... Сими двумя словами бытописатель, очевидно, хочет обнять всю область мира видимого. Но некоторые отцы и учителя церкви (3), на том основании, что в следующем стихе дона только земля называется безвидной и неустроенной, разумеют под именем неба благоустроенный духовный мир, или Ангелов.

(1) Феодорит. Вопр. 5 на Быт.

(2) Вас. Вел., Злат., Август., Феодор., см. на кн. Быт. Филар.

(3) Авг., Григ. Бог., Иоан. Дам.

Б. Первоначальное состояние видимого мира.

Ст. 2

Земля – же была безвидна и пуста и проч....

Почему первоначальное и неустроенное вещество мира (хаос) названо землёй? Конечно потому, что священный бытописатель имел в мысли главным образом описать происхождение нашей планеты земли, а посему и те основные материальные начала, из которых она впоследствии образовалась, названа им землёй, хотя ещё невидимой и неустроенной.

Что означают названия первоначального мира *бездной и водой*? Название бездана – даёт идею о необъятном пространстве хаоса, который не был ограничен разнообразием вещей. Поелику – же вода, в собственном смысле понимаемая, явилась в третий день мироздания, то, очевидно, что название воды даётся первоначальному веществу мира в смысле не собственном, а только сравнительно, дабы внушить идею о нетвёрдости и тонкости первоначальных элементов вещественного мира, и об отсутствии в них постоянных образов и форм.

И Дух Божий носился над водою. Зиждательное действие Св. Духа в еврейском подлиннике весьма метко изображается словом «согреваль». По замечанию Св. Василия Великого, словом сим Дух Святыи символически изображается под образом голубя, который с распротёртыми крыльями сидит на яйцах и сообщает им животворящую теплоту (1). При крещении на Иордан Дух Св. тоже явился, как известно, в виде голубя.

(1)См. Шестод. В. Вел.

В. Шесть дней постепенного образования мира (ст. 3 – 25).

День первый.

Ст. 3

И сказал Бог: да будет свет, - и стал свет.

Изображая Бога творящим свет одним словом своим, богодуховный Моисей даёт понять, с какой лёгкостью Господь совершает дело творения. «Рече – и бысть», можно ли сильнее изобразить всемогущества Божия? Ритор Лонгин находил в этом выражении поистине высокое.

Но как изъяснить существование света прежде светил небесных? При настоящем состоянии науки вероятнейшей гипотезой в свете считается та, что свет есть дрожание эфира, некоторой тончайшей материи, разлитой по бесконечному пространству мира; солнце же и звёзды только приводят каким – то образом сей эфир в дрожание, и тем производят свет. Таким образом и до создания светил небесных, светоносный эфир, как некоторая независящая от них жидкость, могла быть приводима чем – нибудь в сотрясательное состояние. Мы знаем, напр., что электрический свет молнии не зависит от солнца.

Ст. 4,5

И увидел Бог свет, что он хорош; и отделил Бог свет от тьмы... и был вечер, и было утро...

Человекообразным выражением «увидел Бог, что хорошо то или другое или третье творение», Моисей хочет яснее дать нам знать о расположении Божьем к каждому своему творению в отдельности, и о совершенстве каждого нового вида жизни. Разлучение же Богом света от тьмы, так что явились суточные перемены – вечер и утро, день и ночь, значит то, что новосозданный свет не вдруг озарил весь хаос, а получил от Господа весьма быстрое поступательное движение по верхним тончайшим слоям шарообразной поверхности сгущавшегося хаоса, тяготевшего к некоторому общему своему центру. Так что некоторые части хаоса были постепенно освещаемы, а другие оставались во тьме, как это было в последствии с землёю при светилах небесных. Для этих изображений можно находить подтверждение в самих наименованиях дня и ночи, вечера и утра, которые дал Господь первосозданному свету и тьме (1).

(1) См. Зап. на кн. Быт. и Биб. Ист. Филарета. Свящ. Ист. Богословского. О миротворении арх. Феодора.

День второй.

Ст. 6 – 8

И сказал Бог: да будет твердь по среди воды... и оделил воду, которая под твердию, от воды, которая над твердию...

Происхождение тверди или видимого неба можно представить так. Неизмеримо громадная масса первозданного водянистого вещества вдруг распалась, по мановению Божию, на миллионы отдельных шаров, которые закружились в своих осях и понеслись каждый по своей отдельной орбите. Пространство, образовавшиеся между ними шарами, стало *твердию*, ибо в этом пространстве движение новосозданных миров *утверждено* Господом на определённых и неизменных законах тяготения. *Воды над твердию*, - это суть новосозданные *водянистые* шары, которые потом окрепли и с четвёртого дня творения заблистали и заискрились вверху над нашими головами; а *вода под твердию*, - это наша планета земля, расстилающаяся у нас внизу под ногами. Всё это ещё носило название воды, потому что во второй день творения ещё не получило прочного устройства и крепких форм. Новосозданная тёмная масса планет состояли ещё из того – же хаотического вещества, которое вышеназвано водою и бездною, и освещалось по тому же, можно сказать, неусовершенствованному способу, как и хаос в первый день творения (1).

(1) См. Зап. на кн. Быт. и Биб. Ист. Филарета. Свящ. Ист. Богословского. О миротворении арх. Феодора.

День третий.

Ст. 9 – 13

И сказал Бог: да соберётся вода, которая под небом, в одно место; и да явится суша... и да произрастит земля зелень, траву, сеющая семя... и древо плодовитое...

Отделение воды от суши в третий день не должно представлять простым, так сказать, отцеживанием готовой уже воды от твёрдых земляных частей. Воды ещё не было в том виде и химическом составе, как мы теперь её знаем. Итак, *во – первых*, творческим словом Господнем безобразное и неустроенное вещество нашей планеты разделено было на третий день мира на две области: создана была вода и суша, которая тот час же образовала на своей поверхности разные водовместилища – реки, озёра и моря. *Во – вторых* планета наша оделась тонким и прозрачным покровом атмосферного воздуха, и появились газы с их многочисленными сочетаниями (1). *В – третьих* и на самой поверхности суши «предметом творческого делания

была не только поверхность суши с горами, долинами и проч., но и в самих недрах ее – разные слои земли, металлы, минералы и проч.» (2). В – *четвёртых* особым повелением Творца на земле явились всевозможные растения. *Наконец* должно полагать, что в третий же день мира и прочия тёмная и хаотическая масса небесных тел получили окончательное устройство, сообразное своим целям, хотя бытописатель и говорит об одной земле. Полагать сие надо на том основании, что во второй и четвёртый день Господь действует во всём мироздании, и значит – быть не может, чтобы целый третий день посвящён был одной только земле, которая есть ничтожная песчинка в целом составе мироздания (3).

(1) О миротв. Арх. Феод.

(2) О миротв. Арх. Феод

(3) Филар. Зап. на кн. Быт.

День четвёртый.

Ст. 14 – 19

И сказал Бог: да будут светила на тверди небесной... чтобы светить на землю... и создал Бог два светила великия... и звёзды.

Как нужно представлять события светил небесных? По внутренней и основной материи своей светила небесные существовали уже и до четвёртого дня; они то и были та *вода над твердию*, из которой образовались бесчисленные шарообразные тела во второй день творения. В четвёртый же день некоторые из этих тел были так устроены, что первосозданный свет сосредоточился в них в высшей степени, и стал напряжённейшим образом действовать всегда и вдруг на всей их поверхности, - это самосветящиеся тела и ли светила в собственном смысле, каково напр. солнце и неподвижные звёзды. Другие же из тёмных шарообразных тел так и остались тёмными, но приспособлены Создателем к отражению полившагося в них света от других светил, - это светила в несобственном смысле, или так называемые планеты, блестящие заимствованным светом, напр. луна, юпитер, сатурн и прочие планеты (1).

Можно предположить ещё вопрос: почему Моисей называет солнце и луну великими светилами, когда известно, что в мироздании есть гораздо громаднейшие тела? Бытописатель называет их такими не по их действительной величине, а только по их видимости, как они кажутся с земли. Вообще своё сказание о происхождении мира он не назначает для каких –нибудь глубоких исследований природы, а напротив применяет оное к общему смыслу. Потому то он не упоминает ещё о кометах, и не делает различия между самосветящимися телами и планетами. Посему же упоминает только о том значении светил небесных, которое имеет особенную важность для одной земли, именно; чтобы освещать её (2) и чтобы с земли можно было по ним определять и считать время, а так же наблюдать различные знамения (3).

(1) О миров. Арх. Феод. Зап. на кн. Быт. Филар.

(2) Ст. 15

(3) Ст. 14

День пятый.

Ст. 20 – 23

И сказал Бог да произведет вода... душу живую; и птицы да полетят по тверди небесной. Виды тварей, жизнь которых приспособлена Создателем к воде, в еврейском подлиннике выражена словом «многородящее». Там сказано «да изведут воды многородящее и проч.» Название многородящих весьма выразительно изображает природу тварей, о которых здесь идёт речь, т.е. рыб, миллионами раждающихся из икры, и природу насекомых, тучами вознакающих в сырых местах, равно и земноводных, напр. жаб, множащихся в огромных количествах в болотных и тинистых местах... Благословение Божие впервые получают только твари 5 – го дня, как *первая живая тварь*, явившаяся со способностью умножать свой род.

День шестой.

Ст. 24 – 25

И сказал Бог: да произведёт земля душу живую по роду ея, скотов, и гадов, и зверей земных по роду их...

Как для произведения рыб и водяных гадов Господь обращается к воде; так равно и для произведения четвероногих и растений (1) Он обращается к земле. Сие надо понимать так, что телесный состав четвероногих только приспособлен к свойству земли, как их жилищу; а не так, как думают некоторые естествоиспытатели, будто бы земля, животворимая теплотой лучей солнечных, сама плодородила животных (теория Дарвина о происхождении видов). Во всей своей обширной области природы нет ни малейшего намёка на то, чтобы какой – нибудь один вид живых тварей мог перейти в другой, напр. травоядное животное в хищное; тем более противоестественно представлять происхождение самой животной жизни из неорганических начал (из газов, минералов и проч.). Все опыты учёных, проводимые в подтверждение сие странной теории, оказываются весьма сомнительного свойства, и несколько не убедительны. «Когда сказал Бог да изведёт земля, - говорит Св. Василий Великий, - это не значит, что земля износит уже находившееся в ней; но давший повеление даровал земле и силу извести» (2).

(1) Ст. 11

(2) См. Шестод.

Г. Создание человека (ст. 26 – 28).

Ст. 26.

И сказал Бог: сотворим человека... Итак пред созданием человека держим совет Божий. Этим наглядно изображается преимущество достоинство человека пред всеми предшествующими тварями. Но с кем советоваться всемогущему и бесконечно премудрому Творцу мира? На сие отцы и учителя церкви единодушно отвечают, что совещательные слова Божии «сотворим человека» относятся к лицам Св. Троицы. На это указывают и дальнейшие слова Писания:

По образу Нашему, и по подобию Нашему... По объяснению отцов и учителей церкви образ Божий состоит в невещественности души человеческой, в ее свойствах – разумности и свободы, и в ее неразрушимости и бессмертности; подобие же Божие – в усовершенствовании разума и свободной воли, т.е. в добродетельной и святой жизни. «По подобию, - говорит св. Григорий Ниссий, - делаюсь я сам, делаясь христианином». Но красота образа Божия, утверждаясь собственно в духе человека, просеивается и в самом теле его, о котором поёт церковь: «и вижду в гробах лежащую, по образу Божию созданную нашу красоту (1)».

И да владычествуют они (т.е. – человек, созданный в двух лицах – мужчины и женщины) *над рыбами морскими... и над всею землёю, и над всеми гадами...*

Владычество человека над всею землей и её тварями есть как бы видимое обнаружение или прямое следствие образа Божия в человека – по отношению его к миру. Бог есть верховный властитель мира, посему и человек, созданный по образу Божию, получил право разделять сие владычество. С потемнением в человеке образа Божия сократились и его права на обладание землею. Но по той мере, как человек – силою благодати Христовой – возвращает себе богоподобие, - и природа начинает опять узнавать в нём своего царя. Святые угодники повелевали лютыми зверями.

И благословил их бог, и сказал ... плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю...

Сие благословение Божие, данное первосозданной чете, не делает однако же брак обязательным для человека в его теперешнем состоянии; поелику богодарованная ему способность чадородия растлена грехом в самом основании своём, так что люди в беззаконии зачинают и во грехах рождаются (2). Посему теперь весьма часто бывает человеку, ревнующему о высшем духовном совершенствовании, *добро быти единому*, по точному выражению того – же слова Божия (3).

(1) См. чин. погреб.

(2) Пс. L, 7

(3) Матф. XIX, 11.12 1Кор.VII, 8.9.32.

Ст. 29.

И сказал Бог: вот, Я дал вам (людям) всякую траву... и всякое дерево, у которого плод... в пищу.

Были ли назначены человеку в пищу животные? С полной вероятностью можно сказать, что – нет; в противном случае почему бы не упомянуть о них, тогда как отдельно говорится в сказании Моисеевом, что именно Господь назначил в пищу животным, и что – человеку. В том же сказании Моисеевом прямо говорится, что после потопа Господь законополагает людям: «всё движущееся, что живёт, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам всё». (1) Значит до потопа не было сего разрешения Господня. В поэтических сказаниях древнего мира также говорится, что в золотой век Сатурна мясо животных не было пищей человека.

Ст. 30

А всем зверям земным... дал Я всю зелёную травную пищу...

В первосозданном мире нынешняя порода плотоядных животных были ли таковыми? По ясному указанию Писания – нет, не были. Сие даже не могло быть иначе, когда животных было по одной паре, при первом создании их. Замечательно, что пророк Исаия, рисуя благодатное царство Мессии, употребляет такие черты: «и пастись будут вкуп волк с акнцем, и рысь поит с козлицем; и волк и медведь вкупе пастись будут, и вкупе дети их будут, и лев аки вол ясти будет плевы». (2). Не вдохновенное ли это указание на то, что было некогда в Едеме? Не тоже ли мы находим и в древних преданиях о золотом веке? Виргилий говорит, что уже Юпитер, овладев миром, велел волкам терзать, и морю волноваться. (3)

(1) Быт. IX, 3.

(2) XI, 6 – 8.

(3) Зап. на кн. Бытия.

Глава вторая.

А) Торжественное окончание творения (1 – 6).

Б) Образ сотворения человека (мужчины) и его первоначальное местопребывание (7 – 15)

В) Заповедь (16 – 17)

Г) Сотворение жены и установление брака (18 – 24)

Д) Состояние невинности (25)

А. Торжественное окончание творения (ст. 1 – 6).

Ст. 2

И совершил бог к седьмому дню дела свои. Не редко спрашивают, что разуметь должно под днями творения? Как бы в ответ на сие блаж. Августин говорит, что весьма трудно и даже невозможно с точностью определить

существо сих дней (1). Но ныне весьма многие склонны полагать под днями творения многовековые периоды, в продолжение которых земля будто бы сама собою постепенно достигала своего окончательного образования. Против сего нужно заметить, во – первых, что в тех случаях, когда в Писании слово *день* употребляется не в буквальном своём значении, а неопределённо, всегда есть в контексте прямое указание на это переносное значение; здесь же напротив, в контексте стоят *вечер и утро*, которыми начинается и заканчивается день творения, как бы для пояснения, что дело идёт о днях обыкновенных. Во – вторых самые выражения Писания: «и сказал Бог, да будет то, или другое», показывают на непосредственные действия всемогущего Божия, и при том отдельные друг от друга, а не на то, а не на то чтобы земля сама собою постепенно выходила из хаотического состояния. В – третьих, если бы это было так, т.е. если бы земля наша сама собою постепенно образовывалась в продолжении многовековых периодов, то Бог, собственно говоря, не был бы творцом земли, а только хаоса, и лишь промыслил бы о земле, что бы правильно совершалось её постепенное образование. Поелику же Он промыслил о земле и до сих пор, то понятны становятся слова бытописателя: *и совершил Бог к седьмому дню дела свои* (2). В – четвёртых, предположения учёных о постепенном образовании земли в тысячелетние периоды времени не оправдываются их собственными наблюдениями над корою земли; ибо в глубочайших слоях земных, вместе с растительными остатками находятся остатки живых тварей с органами дыхания, зрения и проч... Это было бы невозможно, если бы между различными царствами природы – ископаемым, растительным и животным, существовали огромные периоды времени. И разве всемогущий Бог не мог сообщить особенной силы и напряжения деятелям природы и повелевать быстро совершиться развитию жизни в мире? Точно также, как Он сотворил человека и животных, совершенно сформировавшихся, Он мог одним мановением образовать мир со всеми его отдельными областями.

Предлагают ещё вопрос: почему не мгновенно, а в шесть дней творит Бог мир? Сия тайна, конечно, скрывается в неизследимых глубинах ума Божия. Однако же мы познаём из сего, что Бог сотворил мир совершенно свободно. Так и человек, никем и ничем не понуждаемый в своих делах, производит их с свободными остановками; сих остановок и промежутков нет там, где совершается что – нибудь вследствие необходимых внутренних процессов, или принудительных внешних причин.

Ст. 3

И благословил Бог седьмой день и освятит его. Благословил, т.е. усвоил ему радостное значение, сделал его праздником. *Освятит* его, т.е. предназначил разумным тварям посвящать этот день на воспоминания о благах Божиих и на славословия Творцу мира и Промыслителю (3).

(1) О Град . Бож., кн. 1, гл. VII/

(2) Зап. на кн. Быт.

(3) Прот. Богословский в Свящ. Истории

Б. Образ сотворения человека и рай (ст. 7 – 15).

Ст. 7

И создал Господь Бог человека (мужчину) из праха земного. Почему не из лучшего чего – нибудь? Дабы происхождение из персти земной предохраняло человека от той гордости, которая была причиной падения святого ангела (1).

И вдунул в лицо его дыхание жизни. Это не значит, чтобы душа была в собственном смысле частицей Божества, как иногда представляли её язычники; но указывает на сходство души человеческой с духом Божественным (2). Достоинно примечания, что в оригинальном (еврейском) тексте, душа называется не только дыханием жизни, но *дыханием жизнью*, чем указывает на разнообразие человеческих способностей (3).

Ст. 8 – 15.

И насадил Господь Бог рай в Эдем на восток; и поместил там человека... На восток, т.е. по отношению к стране, в которой Моисей написал книгу Бытия, или к земле Обетованной, которую он имел в мыслях (4). Но где именно находился Эдем, и что можно сказать в пояснении сказания Моисеева о местоположении и богатствах эдемских (5)? Реки – Тигр (Хиддекель) и Евфрат существуют доселе. О реках же Фисон и Гихон существуют только гадания. Вот вероятнейшая: *Фисон* – это Фазис близ златообильной Колхиды. *Земля Хавила*, по которой протекал Фисон (6), – это земля евилатская – от Евила, сына Иектанова (внука Еварова), находившаяся между Ассирией и Египтом (7). Богатства земли Хавила: *бдоллах* – это род благовонной смолы; *оникс* – драгоценный камень зелёного цвета. Река *Гихон* – это Оронт палестинский. Земля Куш – это мадиамская земля. Итак с вероятностью можно полагать Эдем около Месопотамии, Сирии и Армении (8).

И древо жизни посреди рая. Это было чудесное дерево. Питаясь его плодами, человек вечно сохранял бы силу, красоту и бессмертие своего тела. В таинственном значении оно было прообразом благодатного источника бессмертной жизни в Христе Иисусе (9).

И древо познания добра и зла. Конечно дерево не могло быть источником познания, ибо природе деревьев не свойственно вообще сообщать знание; «но древо познания, по словам блаж. Феодорита, наименовано так ради происшедшего при нём ощущения греха» (10).

(1) Богословский – Свящ. Истор.

(2) Феодор. Вопр. 24 на Быт.

(3) Филар. Биб. Ист.

(4) Зап. на кн. Быт.

(5) Ст. 10 – 14

- (6) Ст. 11
- (7) Быт. X, 28. XXV, 18.
- (8) Срав. Исаии XXXVII, 12. Иер. XXVII, 23. Зап. на кн. Быт.
- (9) Апок. II, 7. XXII, 2
- (10) Вопр. 27 на Быт. Катих. Филар. чл. 3 – й.

В. Заповедь в раю. (Ст. 16.17).

Ст. 16.17

И заповедал Господь Бог человеку... от древа познания добра и зла не ешь... Почему нужно было дать заповедь человеку? Необходимость сея заключалась в том, что даровавши человеку свободную волю, Создателю нужно было дать и возможность к раскрытию сей способности. А для сего непременно требовалось поставить человека в такое положение, где – бы естественному потоку его желаний встретилась бы преграда, дабы он совершенно свободно подчинил свою волю воле Божией, а через сие навсегда укрепился в добре. Не только человеческая, но и всякая тварная свобода приходит в совершенство могла только опытом и упражнениями. На этом основании должно полагать, что и ангелы должны были пройти своего рода испытание и исполнить какую – нибудь положительную заповедь Божию.

Легка или тяжела была заповедь Божия? Она не должна и не могла быть слишком тяжёлою, ибо превышала бы силы человека, ни слишком лёгкой, поелику была бы ниже человеческого достоинства. В самом деле заповедь Божия не была слишком тяжёлою, ибо чего стоило не вкушать с одного дерева, когда все остальные позволены? Но она не была и ничтожною, ибо требовала от человека полного и безусловного повиновения. Господь не сказал – почему, для чего и долго ли не вкушать от запрещённого дерева. Не велено – не касайся, без всяких возражений и умствований! Здесь нужно было полное и чистейшее послушание, и при том не только духом, но и телом.

Ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрёшь. Так как смертью Господь угрожает человеку только в случае непослушания; то из сего можно и должно заключить, что человек создан для бессмертия, и не узнал бы смерти, если бы не вкусил от запрещённого плода. Слова Господни «в день, в который...» значит: « в то время, как; после того, как ты вкусишь», - а не то, что человек должен был умереть в тот именно день, в который он вкусил плода запрещённого. А слова «смертию умрёшь» значат то, что ты внесёшь в свою природу смертность, подчинишься необходимости смерти. Посему и Симмах переводит их слова: «сделаешься смертен». Так толкуют сии слова Иероним, Августин (1) и Феодорит (2).

(1) Curs. Compl. t. V, p. 185

(2) Вопр. 39 на Быт.

Г. Сотворение жены и установление брака (ст. 18 – 24).

Ст. 18.

И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника... Не хорошо не потому, чтобы человек до сотворения женщины был менее совершенен; но потому, что не с кем было делиться своими совершенствованиями и разделять блаженство райской жизни. С другой стороны – при одиночестве первого человека род человеческий не мог бы умножиться; а это не согласно было с намерением Божиим – в этом смысле было не хорошо.

Ст. 19

Господь Бог... привёл животных к человеку, чтобы видеть, как он назовёт их... Сие приведение животных к человеку было как – бы ведением человека в права владычества над тварями; ибо наречие имени нередко изображается в Писании как знак господства (1). Во – вторых Господь даёт сим человеку раскрыть свой ум и засвидетельствовать свою мудрость в потомстве; ибо для изобретения имени, соответственного вещи, надо уразуметь натуру сей вещи. Наконец, поелику обозрение животных привело человека к сознанию своего одиночества (2); то не было ли и в сём нарочитой воли Господней? Не хотел ли Творец создать человеку подобную ему помощницу в то самое время, когда он сам ясно сознал и живо почувствовал её нужду для себя?

Ст. 21

И навёл Господь Бог на человека крепкий сон... Сей сон не был просто бесчувственностью тела, наведённую для того, чтобы Адам не чувствовал боли изъятия ребра; он был в месте, по мнению св. отцов, некоторым священным восторгом духа, в котором Адам видел, что с ним происходило, и понимал таинственный смысл происходящего (3).

Ст. 22

И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену, и привёл её к человеку... Жена создаётся не из земли, а из ребра Адамова, во – первых для того, чтобы соблюсти единство корня, от которого должны были умножиться все люди (4); во – вторых для того, чтобы крепче и сильнее было естественное чувство любви и привязанности между людьми (5).

Ст. 23.24.

И сказал человек... она будет называться женою; ибо взята от мужа своего. Происхождение имени жены из имени мужа на еврейском диалекте весьма ясно и наглядно. *Иш* – муж, *иша* – жена. Подобно сему и в русском языке от имени *муж* можно произвести *мужиня* в скором произношении *мжена*, или *жена* (6).

Оставит человек отца своего и мать свою, т.е. будет жить отдельно от них, и прилепится к жене своей, ради того, что жена создана из ребра мужа для сочетания с ним. Сие пророчесственные слова Адама о теснейших узах брака вдохновенны были ему от самого Бога, как видно из слов Иис. Христа (7).

И будут два одна плоть. Так как Господь создал только одну чету для размножения рода человеческого, то сим Он законоположил, чтобы супружеские союзы у людей состояли из одного только мужа и одной жены (моногамия). Так как далее Господь говорит, чтобы оба супруга делаются одной плотью, т.е. как бы одним существом, то отсюда следует нерасторжимость брака (8).

(1) Дан. I, 7. 2 Пар. XXXVI, 4.

(2) Ст. 20.

(3) Bib. Allioli t. I, p. 95

(4) Ed. 1863 an.

(5) Дьян. XVII, 26

Д. Невинное состояние первой четы (ст. 25).

Ст. 25.

И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились. Первые люди не нуждались в одежде, потому что в раю на их тело стихии не оказывали враждебного действия, от которого теперь нам нужно защищаться. Стыда же наши прародители не чувствовали потому, что в теле их не было нечистых и страстных движений, как у невинных детей. Иначе даже и не могло быть; ибо никакая тварь, вышедшая из рук Творца, не могла и не должна была стыдиться за себя.

Глава третья.

А) Искушение прародителей (ст. 1 – 5).

Б) Грехопадение (ст. 6 – 7).

В) Обличение (ст. 8 – 13).

Г) Суд Божий (ст. 14 – 19).

Д) Наречение нового имени жены (ст. 20).

Е) Начало одежды (ст. 21).

Ж) Изгнание из рая (ст. 22 – 24).

А. Искушение прародителей (ст. 1–5)

Ст. 1.

Змей был хитрее всех зверей полевых, которых создал Господь Бог. Так как естественная история в настоящее время не оправдывает преимущественной мудрости или хитрости змей пред прочими животными;

то должно полагать, что змей потерял много совершенств после своего проклятия. В начале же он был конечно мудрейшее, т.е. совершеннейшее животное. Потому то конечно и дьявол, - этот древней змей (1), этот человекоубийца икони (2), - и выбрал в орудие обольщения наших прародителей именно змея, а не другое животное (3).

И сказал змей жене... Искуситель обходит Адама, а прежде всего обращается со своим обольщением к жене. Здесь тот был коварный расчёт, что заповедь Божию жена слышала не непосредственно от самого Бога, но от мужа, и потому ей легче было внушить мысль, что ими обоими неправильно понято запрещение Божие относительно дерева познания.

И сказал змей жене: подлинно ли сказал Бог «не ешьте ни от какого дерева в раю?» Хитрость этих вступительных слов искусителя заключается в том, что он тщательно старается не дать заметить своей клеветы на Бога, которая могла бы с первого раза утратить жену и тот час же объяснить задуманное коварное дело. Он хочет только вовлечь жену в разговор, как бы предлагая ей своё собственное недоумение и бросая тень подозрения собственно на мужа. «Может ли это быть, - как бы так говорил змей, чтобы всещедрый Бог запретил вам вкушать райские плоды? Не ошибся ли твой муж?».

Ст. 2.

И сказала жена змею: плоды с дерева мы можем есть. Как не ужаснулась жена при виде говорящего змея и не удалилась? До падения своего наша прародительница не могла испытывать страха ни пред каким животным, как повелительница и госпожа всей земли (4). Но конечно она ни одной минуты не сомневалась, что перед ней не змей обыкновенный, а принявший форму его какой – нибудь небесный посланник, желающий разъяснить ей заповедь Божию; ибо светлый и богоподобный ум Евы не мог конечно допустить словесного дара в простом животном и предположить, чтобы животные могли лучше чем она, понимать волю Божию. Видя перед собой только змея, она не поддалась бы обману.

Ст. 3.

Только плодов дерева, которое среди рая, сказал Бог, не ешьте их, и не прикасайтесь к ним, чтобы вам не умереть. Повторяя заповедь Божию, жена уже прибавляет к ней лишние слова; она усиливает запрещение Божие, прибавляя, будто бы Бог запретил даже прикасаться к дереву познания. Этим она обнаружила змею всю свою душу. Искуситель понял, что брошенное им сомнение уже овладело мыслью жены и что она боится не сколько оскорбить Бога непослушанием, сколько умереть. От того дьявол уже не страшиться прямо клеветать на Бога: «нет, не умрёте; не знает Бог ... и проч...(5).

(1) Апок. XII, 9. XX, 2.

(2) Иоан. VIII, 44.

(3) Дамаск.

(4) Злат. Бесед. 16.

(5) Ст. 4.5.

Б. Грехопадение (ст. 6.7).

Ст. 6.

И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, т.е. она предположила некоторый особенный, необыкновенный пряный вкус в плоде запрещённом, - вот *похоть плоти*. И что оно приятно для глаз, т.е. жене показался более всех красивым плод запрещённый, - это *похоть очей* и страсть к наслаждению. И *вожделенно, потому что дает знание*, т.е. жене захотелось изведать того высшего и божественного знания, которое сулил им искунитель, - это *гордость житейская* (1).

И взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и она ел. Муж решился на преступление конечно не по нежности к жене и не из великодушного желания разделить её бедственную участь, а по тем же грешным побуждениям, как и его жена, успевшая внушить ему свои мысли по удалении змея. Из наказания и из упрёка Божия мужу видно, что и он, подобно жене своей, захотел сделаться Богом (2). Грех мужа даже тяжелее греха его жены, ибо он слышал заповедь прямо из уст самого Бога и следовательно не мог сомневаться на счёт её истинного значения. Почему и апостол усвоит жене только *прельщение* (3), а мужу приписывает грех, преступление, послушание (4).

Ст. 7.

И открылись глаза у обоих, и узнали они... И так не правду ли говорил змей жене от открытия очей? Нет, не правду. Под именем открытия очей он обещал ей некоторое высшее и божественное знание – будьте как Боги (5), а между тем этого знания не произошло. У прародителей отверзлись очи только для того, чтобы уразуметь, *что они наги*, т.е. они поняли, что стали грешниками, - совесть у них проснулась.

И сшили смоковые листья, и сделали себе опоясания. Поелику отсутствие стыда зависело в прародителях от того, что они целомудренны и невинны как дети; то и наоборот – стыд и наготу они должны были почувствовать от того, что и в их телах появились беспорядочные и любострастные движения.

(1) 1 Иоан. II, 16

(2) Ст.22.

(3) 1 Тим. II, 14.

(4) Рим. V, 12. 14. 19.

(5) Ст. 5.

В. Обличение (ст. 8 – 13).

Ст. 8.

И услышали голос Господа Бога, ходящего в раю.... Хождение Бога в раю и слышимый звук его хождения означает то, что Господь каким то видимым и осязаемым образом (напр. шумом деревьев) дал знать о своём присутствии падшим прародителям нашим. Сей голос был конечно хорошо знаком был из прежних богоявлений. Что же касается образа, в каком явился им теперь Бог, то хотя священное бытописание о сём умалчивает, но можно полагать, что то был образ человеческий (1), а обличителем явился Сын Божий, который в последствии явился действительно в подобии человеческом для спасения людей (2).

Во время прохлады дня, - по еврейскому подлиннику, - случилось обличительное явление Господне нашим прародителям. LXX толковников поясняют, что именно во время *вечерней прохлады дня* и *пополудни* случилось сие богоявление. Так же говорится и в переводах Симмаха, Акилы и Феодотиона. Св. Ириней сближает время обличения прародителей с временем искупительной смерти И. Христа, случившееся пополудни (3).

И скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая. Желание скрыться от Бога открывает в прародителях потемнение рассудка и крайнее смятение совести, ибо можно ли скрыться от Вездесущего и Всеведущего?...

Ст. 9.

И воззвал Господь Бог к Адаму, и сказал ему: Адам, где ты? По замечанию св. Амвросия, Всеведущий Бог не о том спрашивает Адама, в каком он месте, но в каком состоянии находится (4). Сим коротким вопросом своим Господь хочет воззвать к покаянию нашего праотца.

Ст. 10

Он (Адам) сказал: голос твой я услышал в раю, и убоился, потому что я наг, и скрылся. Итак испытательный вопрос Божий пробудил в праотцах наших одно горькое сознание своего греха; но не произвели чистосердечного раскаяния. Адам в оправдание своё ссылается на жену и даже на Бога, который дал её (5); жена ссылается на змея (6). Так грех охладил в них любовь к Богу и потемнил веру в Его милосердие.

(1)См.. Curs. Compl. t. V, p. 210.

(2)Филип. II, 7.

(3)Curs. Compl. t. V, p. 210.

(4)Lib. de Parad. C. XIV.

(5)Ст. 12.

(6)Ст. 13

Г. Суд Божий (ст. 14 – 19).

Ст. 14

И сказал Господь Бога змею: за то, что ты сделал это (т.е. соблазнил людей), *проклят ты пред всеми скотами, и пред всеми зверями полевыми.* Сие проклятие Божие ближайшим образом относится к змею естественному. Не должно казаться удивительным, что Бог проклинает невинное по – видимому орудие искушения и грехопадения человеческого; ибо Он и всю землю проклинает за человека (1). В сём случае Господь уподобляется отцу, который проклинает меч, отнявший жизнь у его сына (2). Главным же образом проклятие Божие относится к дьяволу, скрывавшемуся в змее. Дьявол проклинается паче всех скотов и зверей в том смысле, что его проклятие и отчуждение от Бога будет вечно, тогда как бессловесные твари подверглись суеде (т.е. страданию и рабству человеческому) *на уповании*, т.е. в чаяние *свободы и славы детей Божиих* – по выражению апостола (3).

Ты будешь ходить на чрев твоём. По мнению отцов церкви, змей сделался пресмыкающимся животным именно вследствие Божия проклятия; прежде имел ноги (4). *И будешь есть прах во все дни жизни твоей*, т.е. когда ты будешь ползать, то пыль будет попадать тебе в рот и ты по необходимости будешь глотать её с пищей. Все сии слова проклятия Божия относятся и к дьяволу – в смысле полного унижения гордыни его. В Писании *ползание прерсти* употребляется как знак совершенного унижения побеждённого врага (5).

Ст. 15.

И вражду положу между тобой и твоей женой, и между семенем твоим и семенем её. Под семенем змея разумеется во – первых отверженные духи, участники его богоотступления; во – вторых люди нечестивые, которых слово Божие называет порождением ехидны и чадами дьявола (6); в – третьих предсказанный человек беззакония сын погибели, т.е. антихрист (7). Так и наоборот – семя жены, – это в – первых верующий во имя И. Христа, которым *дадётся область чадам Божиим быти* (8); во – вторых глава благодатного царства Спаситель наш Иисус Христос, имевший родиться от жены (9), да разрушит дела дьявола (10).

Оно (семя жены) *будет поражать тебя в голову.* Поражение головы змеевой означает окончательную победу над дьяволом и решительное уничтожение его власти над родом человеческим. Сие произойдёт с открытием царства славы, когда будет *только один Бог всяческая во всех* (11), дьявол же, как змея с разбитой головой, будет мёртв и бессилён. Но и до того верующие в Христа Иисуса могут противостоять против всем козням дьявольским (12), и сокрушать его силу благодатию Христовою.

А ты будешь жалить его в пяту. Сими словами выражается та мысль, что дьявол не может наносить существенного вреда истинным чадам Божиим, а уязвляет их только соблазнами и одним временными бедствиями, и смертью тела только временною. Эти уязвления терпело само Божественное Семя – Иис. Христос, и однако же сею самое *язвою Его мы все исцелехом* (13).

Ст. 16

Жене сказал (Бог): умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рожать детей. Здесь может представиться вопрос: за что наказываются новорождённые младенцы, которым приходится разделять болезни рождения со своими матерями? За то, что и они по естеству суть чада гнева и осуждения пред правосудием Божиим; ибо в беззакониях зачинаются и во грехах рождаются. (Первородный грех.)

И к муже твоему влечение твоё. Под именем влечения к мужу разумеется вообще подчинение мужу и зависимость от его власти, в противоположность тому, в противоположность тому, как прежде жена была лишь свободной помощницею мужа и беззаботно делила с ним радости жизни.

И он будет господствовать над тобою. Сими словами не узаконяется неограниченное господство мужа над женою (14), а значат они только то, что отселе назначается женщине второстепенная и зависимая роль как в общественной, так и в домашней жизни, и при том по некоторой неодолимой для неё житейской необходимости, и вопреки её собственным желанием (15). Все стремления современных женщин стать в обществе наравне с мужчинами оказываются ничтожными.

Ст. 17.18

Адаму же сказал (Бог)... проклята земля за тебя. Под сим проклятием ближайшим образом разумеется оскудение плодов земных, как это видно из дальнейших слов Господних Адаму: *со скорбью будешь питаться от неё... терния и волчцы произрастят тебя...* Но ап. Павел открывает нам, что вследствие проклятия Божия вся вообще *тварь подверглась суете* (16). Сими словами указывается на то, что ни одно растительное, но и все царства природы лишились части своих совершенств в неведомое для нас, но конечно в весьма большой степени. Все сие потому, что между царством природы и нравственным миром установлена Господом тесная связь, и потому расстройство последнего по необходимости должно отразиться и на первом.

В поте лица твоего будешь есть хлеб. Хотя изнурительный земледельческий труд не есть по – видимому общий удел всех людей; но хлеб берётся здесь в частности только, как самая необходимая потребность для жизни. Под ним разумеются вообще средства к благоденствию на земле, а известно, скольких забот и усилий стоят эти средства людям и как много всё – таки нужды и бедности в общей массе человечества!

Доколе на возвратишься в землю, из которой ты взят; ибо прах ты, и в прах возвратишься. Из сих слов нельзя выводить заключение, будто смерть была неизбежна для человека независимо от суда Божия; ибо хотя человек и до падения своего был земля по естеству своему, но он не отходил бы в землю, питаясь плодами от дерева жизни. Самое наказание Божие смертью показывает, что человек не создан для смерти, а *в неистение* (17).

- (1) Ст. 17.
- (2) Зап. кн. Быт.
- (3) Римл. VIII, 20.
- (4) Васил. Велик. Бес. о рае.
- (5) Пс. LXXI, 9.
- (6) Матф. III, 7. 1 Иоан. III, 10.
- (7) 2 Сол. II, 3.
- (8) Иоан. I, 12.
- (9) Гал. IV, 4.
- (10) 1 Иоан. III, 8.
- (11) 1 Кор. XV, 28.
- (12) Ефес. IV, 11.
- (13) Ис. LIII, 5.
- (14) См. Еф. V, 28.
- (15) Сравн. 1 Тим. II, 12.
- (16) Римл. VIII, 19 – 22.
- (17) Премудр. II, 23.

Д. Наречение нового имени жены.

Ст. 20.

И нарёк Адам имя жене своей: Ева (жизнь), ибо она стала матерью всех живущих. Только что Адам выслушал осуждение на смерть, как называет жену свою жизнью. Что сие значит? Самая видимая несообразность нового имени жены показывает, что Адам по некоторым особенным и глубоким побуждениям нарёк свою жену жизнью. Видно, что он понял сущность обетования Божия о победоносном семени жены, и совершенно ему поверил. В том убеждении, что Ева будет матерью его Обетованного Семени, долженствовавшего искупить и обессмертить род человеческий, он и называет её жизнью; поелику она стала матерью всех живущих не только по плотскому рождению, но главным образом в силу благодатного обетования Божия.

Е. Начало одежды.

Ст. 21.

И сделал Господь Бог Адаму и жене его одежды кожаные, и одел их. «Любители иносказаний, - говорит Блаж. Феодорит, - под ризами кожаными понимают смертную плоть. Иные же утверждали, что ризы сие приготовлены из древесной коры. А я не допускаю ни того, ни другого, потому что одно толкование принужденно, а другое слишком баснословно». (1) Итак всего ближе и естественнее под одеждами кожаными разуметь одежду из кожи животных. Спрашивают иногда, где были взяты кожи животных, когда мясом их позволено питаться лишь после потопа? Конечно, сам Господь научил людей закалывать животных для принесения в жертву, без сомнения

объяснив при этом и прообразовательное значение кровавых жертв. «Таким образом, вместе с жертвою получило начало и одежда, которая стала защищать смертное тело человека от перемен воздушных и вместе напоминала, что прикрыть его греховную наготу могут только заслуги обещанного Искупителя»(2).

(1) Вопр. 40 на Быт.

(2) Богословский – Свящ. Истор.

Ж. Изгнание из рая (ст. 22 – 24).

Ст. 21.

И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас, зная добро и зло. Сии слова относятся к лицам Св. Троицы. Как о сотворении человека был совет Божий, так и о горькой судьбе его падения идёт собеседование Св. Троицы. Сим изображается важность случившегося события с нашим праотцом. Но что обозначают сами слова Божии – укоризненные и как бы посмеятельные (по Феодориту и Августину): «вот Адам стал как один из Нас?» Сими словами человекообразно выражается сожаление Божие о неразумии падшего человека, возмечтавшего быть Богом. «Вот Адам, - как бы так говорил Господь, - вполне оказался виновным, ибо не только мыслю захотел быть Богом, но и самым делом покусился осуществить свою неразумную и преступную мечту.»

Ст. 22.23.

И теперь как бы не простёр он руки своей, и не взял бы также от дерева жизни, и не вкусил бы, и не стал бы жить вечно. И выслал его Господь Бог из сада Эдемского.

По словам Блаж. Феодорита (1) «приобщиться плода с дерева жизни возбралил Господь человеку не для того, чтобы отказать ему в бессмертной жизни, но чтобы остановить течение греха... Умерший, как сказано, освободится от греха» (2). И каким мучением была бы для человека бессмертная жизнь, исполненная немощей, страданий и грехов!...

(1) Вопр. 41 на Быт.

(2) Римл. VI, 7.

Ст. 24.

И поставил (Господь) на восток у сада Эдемского Херувима и пламенный меч обращающий, чтобы охранять путь к дереву жизни. «Принимая Херувима и пламенное оружие за одну вещь, некоторые полагают (Лактанций), что Бог оградил рай вещественным огнём; но лучшие толкователи допускают, то первое (Херувим) означает некоторую духовную силу или существо, а последнее (оружие пламенное) показывает образ явления его человеку.» (1).

(1) Зап. на кн. Быт.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Первобытная история падшего человечества до времён Авраама (гл. IV – XI).

Глава четвёртая.

- А) Жертвоприношение Каина и Авеля (ст. 1 – 7).
- Б) Братоубийство Каина и его наказание (ст. 8 – 16).
- В) Распространение отверженного и благословенного племени (ст. 17 – 26).

Глава пятая.

Сохранение преданий веры чрез долголетие патриархов.

- А) Предварительное замечание о начале рода человеческого и о первой чете людей (ст. 1 – 2).
- Б) Родословие допотопных патриархов (ст. 3 – 32).

А. Предварительное замечание о начале рода человеческого и о первой чете людей (ст. 1 – 2).

Ст. 1.2.

Вот родословие Адама: когда Бог сотворил человека... мужчину и женщину сотворил их, и благословил их.... В начале родословия людского поставил Бога, как главного родоначальника людей (1), Моисей не без намерения повторяет опять свое сказание о создании двух полов. Сим он хочет внушить, что после первого человека, происшедшего непосредственно от Бога, все последовавшие затем люди размножились путем естественного нарождения от одной четы людской, получившей от Бога благословение на размножение своего рода. Этим вступительным замечанием своим Моисей опровергает весьма важные заблуждения: например будто бы род людской есть только высшее и дальнейшее развитие породы животных (произошел от обезьян - Дарвин); и будто бы различные племена людские имеют своих отдаленных родоначальников.

(1) Срав. Лук. III, 23 – 28.

Б. Родословие допотопных патриархов (ст. 3 – 32).

Ст. 3 – 32.

Допотопные патриархи перечисляются так: Адам (ж. 930 л.), Ст. 3-32. Сиф (ж. 912 л.), Енос (ж. 905 л.), Каинан (ж. 910 л.), Малелеил (ж. 895 л.), Енох (ж. 365 л.), Мафусал (ж. 969 л.), Ламех (ж. 777 л.), Ной (ж. 950 л.). (1) Так как до рождения каждого из сих патриархов полагается весьма значительное время в жизни их отцов (например 230, 205 л. и т.д.), то можно полагать, что они не были первенцами у своих отцов исчисляются не по прямой линии от отца к старшему сыну, а по некоторой особенной линии, в которую входят только прямые потомки Ноя, а через него Авраама – отца Евреев, а через него Мессии – Иисуса Христа.

Здесь уместно поставить вопрос: как должно понимать и чем объяснить долголетие патриархов? Как ни удивительно сие долголетие для нашего времени, мы не имеем никакого основания и права понимать его иначе, как в прямом и буквальном смысле. Предположение, что в жизни патриархов берутся у Моисея годы вместо месяцев, по подобию египетского летоисчисления, оказывается совершенно нелепым. По этому предположению жизнь первых людей была бы гораздо более удивительна по своей скоротечности, чем по долголетию. Патриархи, рождавшие детей по обыкновенному летоисчислению Моисееву – 130-ти, 79-ти, 70-ти и т.д. лет, оказывались бы отцами в детском почти возрасте. Если долголетие патриархов трудно изъяснить известными теперь естественными причинами, то не нужно забывать, что в тогдашнее время вся вообще природа, в особенности человеческая природа – не была еще так расслаблена грехом прародительским, как наша; ибо еще не так удалена была от времен первобытной невинности. Главною же причиною долголетия патриархов было конечно особенное промышление Божие. С одной стороны Господь устроил сие долголетие для размножения рода человеческого, а с другой – для сохранения чистых преданий относительно истинного богопознания и богопочтения, на каковых преданиях должны были утверждаться в последующие века все судьбы рода человеческого. Моисеево сказание о долголетьи допотопных патриархов подтверждается многочисленными преданиями у народов языческих.... Так Нестор, один из героев Гомеровых, видел после себя три поколения, однако же говорит, что жизнь его маловременна с древними героями. Гезиот, как полагают, современник Гомеров говорит, что первые люди жили до тысячи лет. Продолжительность царствований, которую приписывают своим царям историки египетские и персидские, халдейские, индийские и китайские, тоже говорит в пользу Моисеева сказания о долголетьи патриархов. Замечательно, что у всех народов, начало которых восходит к первобытным временам, царствуют сначала боги, потом полубоги и наконец уже люди, и число жизни людской идёт постепенно уменьшаясь до времени потомков Ноевых (2). Достоин примечания, что и в наши времена бывают удивительные примеры долголетия.

И ходит Енох пред Богом; и не стало его, потому что Бог взял его. Сими словами писания не обозначается обыкновенная только смерть Еноха, потому что во – первых Моисей сказал бы тогда об Енохе так же, как и о всех прочих патриархах, что они умерли; во – вторых взятие Еноха изображается как награда за его св. жизнь, какая же награда была бы Еноху – смерть, которая есть общий удел всех людей и грешных, и праведных? В – третьих о чудесном вознесении Илии пророка на небо говорится в Писании так же, что Господь взял его (3); имеем право заключить отсюда, что и патриарх Енох взят был живым на небо. В – четвёртых св. ап. Павел своими ясными и прямыми словами не оставляет по сему предмету ни малейшего сомнения. Он говорит: *верую Енох переселён так, что не видит смерти* (4). Чудесное вознесение Еноха есть поразительный пример, уверяющий в блаженном бессмертии, к которому предназначены все люди (5).

(1) См. IX, 29.

(2) Филар. Библия. Ист. Bibl. Allioli t. I p. 107. 108. Ed. 1868 an.

(3) 4 Цар. II.

(4) Евр. XI, 5.

(5) Срав. Сирах. XLIV, 15.

Глава шестая.

Усиление пороков на земле и избрание Ноя для сохранения веры и церкви.

А) Причины гибели первого мира (ст. 1 – 4).

Б) Божие предопределение о потопе (ст. 5 – 8).

В) Праведность Ноя с семейством среди развратных современников его (ст. 9 – 13).

Г) Описание ковчега (ст. 14 – 16).

Д) Избрание Ноя для сохранения рода человеческого и других тварей (ст. 17 – 22).

А. Причины гибели первого мира (ст. 1 – 4).

Ст. 1.2.

Когда люди начали умножаться... тогда сыны Божии увидели дочерей человеческих... и проч.... Свв. отцы Златоуст, Кирилл Александрийский и Феодорит под сынами Божиими понимают благочестивых потомков Сифа (1), а под дочерьми человеческими – женщин из развращённого потомка Каинова.

Ст. 3.

И сказал Господь Бог: не вечно Духу моему быть пренебрегающими человеками сими... пусть будут дни их сто двадцать лет. Сие не то значит,

что жизнь человеческую Господь сокращает до 120 – ти – летнего периода (2), а то, как учат отцы церкви (Златоуст, Иероним и Августин), что Господь назначил 120 – ти – летний срок для покаяния допотопным людям. Срок сей объявлен был по всей вероятности через Ноя, которого ап. Пётр называет проповедником правды (3).

Ст. 4.

В то время были на земле исполины.... По мнению блаж. Феодорита, которое он основывается на указаниях Свящ. Писания(4), под исполинами надо разуметь неких высокорослых людей, коих дерзость и насилие произвели страшное расстройство в семейном быту и в общественной жизни(5). Есть многочисленные указания на великанов в преданиях народных. Гигантские скелеты, находимые в земле, тоже свидетельствуют о древних исполинах.

Ст. 7.

И сказал Господь: истреблю с лица земли людей, которых я сотворил.... и скотов, и гадов, и птиц небесных. И так на истребление с человеком осуждается и тварь несмысленная; поелику она создана была для человеческой потребности (6). Страдания неразумной твари должны были усугубить наказание тех, которые покорили её суете своей, и сделать бедствие их более разительным и поучительным для потомства (7).

Ст. 18.

Но с тобою (Ной) Я поставлю завет мой: и войдёшь в ковчег ты, и сыновья твои, и жена твоя, и жёны сынов твоих. Завет Бога с Ноем, по объяснению толкователей, имел сокровенный смысл. Под образом сохранения дома Ноева, Бог обещал благодатное чрез его племя избавление всего рода человеческого (8). По изъяснению ап. Петра, ковчег Ноев был прообразом церкви, спасающей нас благодатными водами крещения (9).

Ст. 19.

Введи также в ковчег.... Всех животных по паре, чтобы они остались с тобой в живых; мужеского пола и женского. Собрание животных из разных стран света к ковчегу Ноеву произошло конечно по особенному усмотрению Создателя, который вложил некоторый откровенный инстинкт в животных, приведших их в одно место. Периодические путешествия, совершаемые и в наши времена перелётными птицами через огромные моря и отдалённые страны, внушают не меньшее удивление. Но как могли уместиться в ковчег вошедшие в него многочисленные породы животных с потребным им количеством пищи? Сие удобно могло случиться, если во – первых припомнить величину ковчега. Он был длиною более 65 саж., шириною более 10, а высоту более 6 саж. (10), так что вместимость его простиралась до 1,600, 000 куб. фут.(11). Во – вторых полагать можно, что если не все, то некоторые породы взятые Ноем ещё в неразвитом состоянии

(детёнышами) и в мелких формах. Что касается пищи животных, то, будучи без движения и в смятённом состоянии, они могли довольствоваться и небольшим количеством её. Опыты над животными совершенно подтверждают сие предположение. По мнению блаж. Феодорита, звери в ковчеге питались только травой и семенами (12).

- (1) См. Феодор. Вопр. 48 на Быт.
- (2) См. ниж. XI, 10 – 32.
- (3) 2 Пётр. II, 5.
- (4) Чис. XIII, 34. Втор. III, 11. Амос. II, 9.1 Цар. XVII, 4. 2 Цар. XXI, 16 – 22.
- (5) Прот. Богословский – Свящ. Истор.
- (6) Феодор. Вопр. 57 на Быт.
- (7) Фил. Библ. Ист.
- (8) Зап. на кн. Быт.
- (9) 1 Пет. III, 20.
- (10) Быт. VI, 15. См. Свящ. Ист. Богословского.
- (11) Филар. Библ. Ист. и Зап. на кн. Быт.
- (12) Вопр. 52 на Быт.

Глава седьмая.

А) Новое откровение Божие Ною за семь дней до потопа и действительное вступление в ковчег Ноя с животными (ст. 1 – 10).

Б) Начало наводнения до поднятия ковчега над поверхностью земли (ст. 11 – 17).

В) Потоп (ст. 18 – 24).

Ст. 21 – 24.

И лишилась жизни всякая плоть, движущаяся по земле.... остался только Ной, и что было с ним в ковчеге.... Из сих слов Писания, равно как и из того обстоятельства, что потоп продолжался целый год, следует заключить о всеобщности и всемирности потопа. Как не основательно мнение тех, которые считают потоп только местным наводнением, видно уже из того, что в таком случае Ною не было бы нужды в построении ковчега. Он со своим семейством, равно как и животные, могли бы спастись бегством в гораздо меньшее время, чем которое употреблено на построение столь огромного судна (100 лет). Особенно птицам легко было бы перелететь из одной страны в другую. Доказательства всеобщности потопа находятся и в самой земле. Бесчисленное множество раковин, рыбьих зубов и остовов морских чудовищ находятся теперь далеко от моря и даже в недрах высочайших гор. Африканские и азиатские слоны откапываются в Великобритании, нильские крокодилы в Германии, скелеты китов в песчаных пустынях и проч., и проч.... Наконец всеобщие предания народов подтверждают также всеобщность потопа. Более известные предания у

Греков – о потопе Оиги и Девкалиона. Плутарх упоминает даже о голубице, пущенной из ковчега Девкалионова.

Главы восьмая (ст. 18 – 22) и девятая.

Возобновление благословений и обетований Божиих после потопа, и пророчество Ноя о судьбе сыновей его.

VIII, 18 – 20.

И вышел Ной.... и все звери.... вышли из ковчега.... И устроил Ной жертвенник Господу; и взял из всякого скота чистого.... и принёс во всесожжение.... О жертвеннике здесь упоминается первый раз; но конечно устройство жертвенника не было изобретение Ноевым; Каин и Авель без сомнения приносили свои жертвы на жертвенниках, воздвигнутом на известном месте, назначенном для религиозных действий. Благодарность за своё спасение побудила Ноя воздвигнуть сей жертвенник. Вероятно он был дерновым, или земляной (1).

Ст. 21.

И обонял Господь приятное благоухание жертвы Ноевой. Сими метафорическими словами выражается та мысль, что Бог одобряет Ноеву благопризнательность, - «на дымом усладившись, как рассуждает блаж. Феодорит, но похвалив расположение принесшего» (2).

И сказал Господь (Бог) в сердце своём: не буду больше проклинать землю за человека, потому что (т.е. за то, что) помышление сердца человеческого – зло от юности его. Т.е. за греховность и нравственность человеческой природы Господь не хочет более проклинать земли; ибо Он умиловивлен был жертвой Ноевой. Очевидно, что столь великую силу возымела жертва Ноева потому, что была прообразом великой крестной жертвы, принесённой за весь род человеческий Спасителем Иисусом Христом.

И не буду больше поражать всего живущего, как Я делал. Сими словами Бог не обещает совершенной безнаказанности за зло, а обещает только не наказывать всей земли из – за человека, и при том всеобщим каким – нибудь наказанием, подобным потопу. Между тем частные наказания отдельных стран и людей остаются по прежнему, - как то мы видим в примерах сожжённого Содома, а также Египта, поражённого казнями при Фараоне, в нынешних моровых поветриях, землетрясениях и т.п.

Ст. 22.

Впредь во все дни земли сияние и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь не прекратятся. Итак порядок времён года продолжится только во дни земли. Когда же дни земли кончатся, т.е. когда настанет кончина века и преобразование мира, тогда не будет и времён года, а установится на земле некоторый другой дивный порядок (3).

IX, 1 – 7.

И благословил Бог Ноя и сынов его, и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею... Благословение Божие об обладании тварями содержит нечто новое для человека после потопа. *В – первых* повиновение и подчинение тварей человеку основывается уже на страхе перед ним (4), тогда как прежде (до падения человека) сего страха не было, и животные спокойно и кротко подчинялись человеку, как богоподобному владыке своему. Страх и отчуждение животных перед нами, как перед врагами своими, есть непрерывное свидетельство того, что мы решились через грех части своих богоподобных совершенств. *Во – вторых*, благословляя человека на обладание тварями, Господь позволяет ему закалывать животных себе в пищу; тогда как прежде для человека назначена была одна растительная пища. *Всё движущееся, что живёт, будет вам в пищу*, говорит Господь после потопа (5). Сие потому, что климатические условия изменились на земле после потопа, и сама земля стала вероятно менее плодородна, а силы человеческие слабее. Св. отцы полагают ещё и то, что дозволение употреблять в пищу животных направлено против боготворения животных, «потому что, рассуждает блаж. Феодорит, крайнего маломыслия поклоняться тому, что употребляется в пищу» (6).

В прочем позволение употреблять животных в пищу соединил Господь с воспрещением вкушать кровь: *только плоти с душою её, не ешьте* (7). Так как кровь животных представляется седалищем животной жизни и главным её двигателем (8), то запрещение вкушать кровь должно было внушать человеку уважение к жизни и отвращение к смертоубийству (9); потому то конечно закон о крови животных поставлен рядом и в связи с законом, направленным против человеческого кровопролития (10). Кроме сего, закон о крови животных имел в ветхом завете обрядовое и вместе прообразовательное значение. Поелику кровь животных при жертвоприношениях должна была умолять у алтаря о душах людских (11), а сие конечно потому, что она прообразовала кровь И. Христа; то Господь и усвоит её Себе, воспрещая вкушать её людям (12).

Ст. 8 – 11.

И сказал Бог Ною и сыновьям его с ним: вот Я поставлю заветы мои с вами, и с потомством вашим после вас...и со всеми животными...что не будет уже потопа на опустошение земли.... В чём состоит сущность сего послепотопного завета Божия с людьми? По – видимому Господь обещает только, что земля не будет более опустошаема водами потопа; но это только видимая сторона завета Божия, ибо на каком же именно основании правосудный Бог обещает целость и безопасность грешному миру? Очевидно, что это обещание в сущности своей есть повторение данного Богом в раю обетования о победоносном семени жены, т.е. ради того Господь не хочет более истреблять людей, что не хочет изменить своему

древнему обещанию послать спасителя роду человеческому. Но что значит, что в завете своём с человеком Бог включает и животных? Сие не потому конечно, чтобы животные сами по себе могли сознательно участвовать в сём завете, или к чему – нибудь обязывались, но единственно по тесной и неразрывной связи между царством природы и царством благодати. Как прежде за беззакония людские погибли животные, так теперь – по причине безопасности людей – возвращается безопасность и к неразумным тварям. Господь же обращается к человеку как к царю природы, и как бы в знак особенного к нему благоволения, обещается охранять и его владения.

Ст. 12 – 17.

И сказал Господь Бог...Я полагаю радугу мою в облаке, чтобы она знамением (вечного) завета между Мною и между землею...и между всякой плотью, которая на земле. Так как радуга, при всяком появлении своём, свидетельствует о присутствии на небе солнца; посему Господь и избирает её уверительным и успокоительным знамением, что подобного наводнения больше не будет. По исследованиям учёных естествоиспытателей – радуги до потопа вовсе не было (13). В таинственном же смысле «радуга», принятая знаком после потопного завета Божия, есть изображение царства Сына Божия, нисходящего с неба на землю. Так представляется она в видениях Иезекииля и Иоанна (14).

Ст. 18 – 25.

Сыновья Ноя, вышедшие из ковчега, были: Сим, Хам и Иафет...и узнал (Ной), что сделал над ним меньший сын его; и сказал: проклят Ханаан; раб рабов будет он у братьев своих! Т.е. потомки Ханаановы некогда очутятся в самом унижительном рабстве у потомков Симы и Иефета. Замечательно, что за поступок сына своего Хама, Ной проклинает внука своего Ханаана. Сие он делает конечно из уважения к благословию Божию, которого удостоен был и Хам (15), и по предведению, что полным наследником нечестия Хамова будет сын его Ханаан. По еврейскому преданию, Ханаан первым увидел наготу своего деда, и сказал о том отцу своему Хаму.

Ст. 26.

Потом сказал (Ной): благословен Господь Бог Симов; Ханаан же будет рабом ему! Сокровенный смысл сего благословения Ноева Симу – следующий. Ной как бы так говорил в пророческом духе: благословен Господь Бог, которому будут истинно служить, и который сам явиться у Симы (16)! Т.е. в потомстве Симовом (у Евреев) будет сохраняться истинное богопознание и богослужение, и из сего же племени воплотиться Спаситель мира (17). Пророчество о порабощении Ханаана Симу исполниться через 800 лет, когда Израильтяне (потомки Симы) завоевали Землю Ханаанскую, покорили 30 её царей, избili народ остриём меча, или же сделали данниками; а Гаваонитян употребили на самое низкое служение при скинии – под именем *нетинеев*, или данников (18). В последствии Соломон на всех

Хананеев, оставшихся ещё свободными, наложил самое тяжёлое ярмо рабства (19).

Ст. 27.

Да распространит Бог Иафета; и да вселится он в шатрах Симовых; Ханаан же будет рабом ему! Согласно с пророчеством Ноя, потомство Иафетово действительно оказалось самое многочисленное и распространённое. Оно заняло Европу, заселило Малую Азию и весь азиатский север, ставший гнездом и рассадником народов. Что касается вселения потомства Иафетова в шатрах Симовых; то сие вселение было *в – первых политическое*, т.е. завоевание областей, принадлежащих потомству Симову, - так напр. при разрушении ассирийской монархии Мидянами и их союзниками Вавилонянами; или в то время, когда Греки и Римляне производили свои завоевания в Азии. *Во – вторых* вселение Иафета в шатрах Симовых было *нравственное* или религиозное, и произошло тогда, когда европейские народы (потомки Иафета) вступили в лоно истинной церкви Христовой.

(1)Срав. Исх. XX, 24.25

(2)Вопр. 54 на Быт.

(3)Пс. LXXXVIII, 30.Апок. XXI, 25

(4)Ст. 2.

(5)Ст.3.

(6)Вопр. 56 на Быт.

(7)Ст. 4.

(8)Срав. Лев. XVII, 11.

(9) Златоуст

(10) Ст. 5.6.

(11) Лев. XVII, 11.

(12) Curs. Compl. t. V. p. 305. Филар. Библист. Ист. и Зап. на кн. Быт.

Но что закон о крови животных не имел какого –нибудь всеобщего нравственного значения для всех времён и народов, в роде заповедей десятого слова – это видно из того, что сам Господь не распространяет сего закона на язычников (Втор. XIV, 21). Если же апостолы на соборе Иерусалимском положили, чтобы новокрестящиеся язычники воздерживались от крови животных, то сие только на первых порах, чтобы не уязвлять совести и не соблазнять христиан иудействующих (1 Кор. VIII, 13).

(13) См. о сём подробн. исслед. в «Странник» за 1865 г. Окт. II. 16.

(14) Иез. I, 28. Апок. IV, 3. См. Библист. Ист. Филар.

(15) См. выш. ст. 1.

(16) Богословский – Свящ. Истор.

(17) См. у Феодор. Вопр. 59 на Быт.

(18) 1 Езд. VIII, 20. Феодорит.

(19) 2 Пар. VIII, 7 – 9.

Глава одиннадцатая (ст. 1 – 9).

Смешение языков и расселение народов.

Ст. 1.

На всей земле был один язык и оно наречие. Какой именно был этот первоначальный язык рода человеческого? Конечно тот самый, на котором говорил Адам, и который чрез Мафусала, прадеда Ноева, дошёл до времени потопных, а через Ноя – сохранился до Авраама – язык же Авраамов есть язык еврейский. О первобытности языка еврейского можно заключить из происхождения и этимологического значения многих библейских имён – как до потопных, напр. Адам, Ева, Каин, Сиф и др., так и после потопных, напр. Вавилон, Фалек, Авраам, Исаак и т.п. Корни и значение всех сих слов – чисто еврейские (1). Предание о бывшем некогда единства языка человеческого сохранились и у языческих народов (2).

Ст. 2.

Двинувшись с востока, они (после потопные люди) нашли в земле Сеннаар равнину, и поселились там. На языке библейском под именем востока нередко разумеются все страны, находящиеся по берегам Ефрата (3); потому что страны сии лежали по отношению к святой земле действительно на востоке. Здесь же разумеются собственно восточные страны Армении, из которых послепотопные люди двинулись к югу в землю Сеннаар.

Ст. 3.4.

И сказали друг другу: наделаем кирпичей...и построим себе город и башню...до небес, т.е. высочайшую башню. Остатки сей башни существовали до времён Иеронима и Феодорита, по уверению сих отцов. Предания о построении вавилонской башни сохранились в мифических сказаниях у языческих народов – о войне Титанов и завоевании ими неба.

И сделаем себе имя, прежде нежели рассеемся по лицу всей земли. Кроме суетного и тщеславного желания приобрести себе славу в потомстве, вместо возвещённого Богом рабства и унижения, - Немвроиды (из племени Хамова) в построении вавилонской башни обнаружили и другое богопротивное стремление. Назначив сию башню средоточным пунктом, который был бы виден из отдельных местностей, и всем известен по своей громадности, потомки Ханаана желали предотвратить от себя возвещённый им устами праотца Ноя суд Божий о рассеянии по всей земле. По общему почти мнению толкователей, Хамово племя принимало самое горячее участие в столпотворении(4). О чём по – видимому даёт разуметь само слово Божие, называя строителей башни – *сынами человеческими* (5), как бы в отличии от *сынов Божиих*, т.е. благочестивых потомках Сима (6).

Ст. 6.7.

И сказал Господь: вот один народ, и один у всех язык...сойдём же и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого.... В выражениях «сойдём...смешаем» св. отцы видят указания на троичность Лиц Божественных (7); эти же выражения Писания указывают на то, что смешение языков есть чудесное событие, происшедшее по непосредственному действию Божию (8). Измышляемая натуралистами естественные причины смешения языков (напр. разность климатов, изменчивость человеческих понятий, взаимные сношения разноплеменных наций) не исчерпывают своей глубокой розни, какая существует между различными человеческими языками, как живыми, так и мёртвыми. И не история, ни филология не знает ни одного языка, из которого, как из основного источника, могли бы произведены быть не только все отдельные языки, но и группы языков.

Ст. 8. 9.

И рассыпал их Господь оттуда по всей земле; и они перестали строить город и башню. Посему дано ему имя: Вавилон; ибо там смешал Господь язык всей земли.... Кроме ближайшей цели – наказать дерзость и тщеславие вавилонских столпотворителей (9), были конечно и другие премудрые цели Божии в смешении языков. Они могли быть следующие. Во – первых дать больше свободы и просторы отдельным племенам людским в раскрытии их национального духа, под управлением своих отдельных властителей и при различных общественных и климатических условиях жизни. Во – вторых предохранить их от крайнего угнетения в случае сосредоточения власти в одном лице всемирного владыки. В – третьих предупредить крайнее и всеобщее разращение людей, которое могло распространиться между ними вследствие их политического единства и однородности нравов и обычаев (не это ли обстоятельство содействовало всеобщему допотопному разращению?) Наконец в – четвёртых предотвратить раздоры из – за поземельных владений в случае сгущения людских поселений вблизи одного центра.

А. Богоявление Аврааму, обетования ему и заветы с ним.

Гл. XII, 1-9. Два первых Богоявления Аврааму в Уре Халдейском и близ Сихема.

Самого Господа Бога; ибо это Ангел говорит как Бог, клянётся самим собою а. Первое Богоявление Аврааму в Уре Халдейском.

И сказал Господь Аврааму: пойдя из земли твоей ... в землю, которую Я укажу тебе. (Ст. 1). Где и когда в первый раз Авраам получил Божие повеление удалиться из отечественной земли? Хотя по ходу Моисеева повествования может представляться, что это было в Харране и после смерти Фарры, отца Авраамова, случившейся в этом городе, но на самом деле Авраам возван был еще при жизни отца своего, и не из Харрана, а из Ура Халдейского, из которого они выехали вместе с отцом своим уже вследствие призвания Божия. Это открывает нам Ап. Стефан, говоря, что Бог славы явился отцу нашему Аврааму в Месопотамии, прежде переселения его в

Харран. Название Месопотамии Апостол берет в обширном смысле, разумея под ней всю Халдейскую страну. Таким образом, если Моисей сначала повествует о путешествии Фарры с Авраамом из Ура Халдейского в Харран и о приключившейся здесь смерти Фарры, а потом уже о призвании Авраама; то это значит только, что он делает предупреждение в своем рассказе, чтобы сначала кончить родословную после потопных патриархов и заключить ее жизнью Фарры, а потом уже начать, возвращаясь несколько назад, подробную историю родоначальника народа еврейского Авраама. Несколько ниже в самой Книге Бытия говорится, что Бог воззвал Авраама из Ура Халдейского. Впрочем может быть в Харране было повторительное и окончательное призвание Авраама (в 2083 году от сотворения мира). От этого-то воззвания и считают те 430 лет переселения и пребывания Евреев в Египте, о которых говорится в книге Исход и у Ап. Павла.

.... пойдя ... от родства твоего ... С какою целью Господь изводит Авраама из отечественной ему земли? Господь изводит Авраама из отечественной земли его (Ура Халдейского) с той целью, чтобы спасти как его, так и имевшую образоваться в его племени церковь ветхозаветную от всеобщего в то время разлива идолопоклоннического, и сохранить в людях чистое познание о Себе и об истинной религии. Иисус Навин называет идолопоклонником даже отца Авраамова, - так широко распространилось язычество, и так велика была опасность от него для истинного богопочтения! Хотя и в земле Ханаанской царствовало язычество, но там Авраам и следовавшие за ним патриархи были пришельцами и странниками, и, следовательно не могли иметь крепких связей с туземцами.

.... в землю, которую Я укажу тебе Повеление Божие к Аврааму какую иметь испытующую особенность? Ту, что, повелевая удалиться от родства и из дома отца своего, Господь даже не называет Аврааму ту землю, в которую надлежало идти ему, а просто велит собираться туда, куда будет приказано. Вот почему ап. Павел говорит, что «верою Авраам, будучи, призываем, послушался ..., и шел, не зная, куда идет. Хотя в предыдущей главе и говорится, что Фарра с Авраамом пошли в землю Ханаанскую, но это примечание Моисей делает уже от своего лица.

И Я произведу от тебя великий народ и благословлю тебя, и возвеличу имя твое благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные. (Ст. 2. 3.). В чем заключается главная сила и сущность обетования Божия Аврааму? В том, что благословятся в нем все племена земные, т.е. ради его; поскольку он будет родоначальником того племени, в котором родится Спаситель мира Иисус Христос. Так объясняет это обетование Божие Ап. Павел, говоря; через Иисуса Христа благословение Авраамово распространилось на язычников ... Писание, предвидя, что Бог верою оправдывает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы! Прочие же слова обетования заключают в себе временные и земные блага, именно: умножение потомства и возвеличение имени Авраамова.

Какое еще важное обстоятельство замечает Ап. Павел в обетовании, данном Аврааму? То, что оно дано ему прежде, чем Бог вступить с ним в завет посредством обрезания, даже (продолжим мы апостольскую мысль) прежде, чем он имел детей, и, следовательно, прежде чем Исаак предпочтен Измаилу, и вообще прежде, чем произошло какое-либо разделение между его ближайшим потомством и другими племенами земными. Это по Апостолу, произошло для того и потому, что в благодатное царство Христово имели вступить не прямые только и плотские потомки Авраама (Евреи), но и все чада его по духу, т.е. все верующие во Христа Спасителя, - обрезанные ли то Евреи, или необрезанные язычники.

.... благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну Обещание Божие – благословлять благословляющих Авраама и проклинать проклинающих его – как согласить с нелицеприятною правдою Божею ко всем людям? Этими словами обетования Господь человекообразно изображается как бы неким владыкою земным, который обещает своему союзнику иметь общих друзей и врагов. Впрочем, по самому существу дела – благословляющие Авраама суть верующие и потому оправдывающиеся перед Богом, и проклинающие Авраама суть неверующие, и потому остающиеся под клятвою Божиею. Так именно рассуждает Ап. Павел.

И взял Авраам с собою ... всех людей, которых он имел в Харране ... (Ст. 5). Кого разуметь под людьми, которых приобрел Авраам в Харране? Халдейские толкователиразумеют под ними обращенных Авраамом от языческого суеверия к истинной религии; но гораздо естественнее, согласно переводу, разуметь рабов, приобретенных Авраамом. Таким образом, здесь в первый раз Писание упоминает о рабах.

.... и вышли, чтоб идти в землю Ханаанскую.... Почему мог знать Авраам, куда ему направлять свой путь? Так как Господь, испытывая веру Авраама, до времени скрывать от него, какая именно земля назначается в его владение; то надобно полагать, что Авраама имел все таки некоторые знамения от Бога, по которым мог бы определять по крайней мере направление своего пути.

б. Второе Богоявление Аврааму близ Сихема и первые обстоятельства странствования его в земле Ханаанской (ст. 6-9).

И прошел Авраам по земле (Ханаанской) до места Сихема.... (Ст. 6). Где находился Сихем? В северных пределах бывшего колена Ефремова, между горами Гаризим и Гевал. Он назывался еще Сихарем и Сихемом.

И явился Господь Аврааму (в Сихем), (Ст. 7). В каком виде Бог явился Аврааму в Сихем? Писание этого ясно не определяет. Только на основании того, что здесь явился Господь Аврааму, тогда как прежде только сказал Господь Аврааму, - можно полагать, что Сихемское богоявление было нагляднее и торжественнее харранского, например в видимом образе человеческом, а прежде, может быть, слышан был один только голос Божий.

.... потомству твоему отдам Я землю эту (Ханаанскую).... Почему не какую либо другую, а именно Ханаанскую землю Господь отдает в наследие

потомству Авраамову? С одной стороны – это было делом правосудия Божия, которое определило наказать через Евреев нечестивые племена хананейские; ибо мера их беззаконий скоро имела наполниться. С другой стороны – Господь, по благодати и любви своей к избранному народу, отдает ему Ханаанскую землю, как наипрекраснейшую, кипевшую медом и молоком – по выражению Писания. Наконец – поскольку земля Ханаанская находилась между главнейшими частями света, и как бы в середине мира; Господь, по всеобъемлющей премудрости своей, в ней именно определяет основать ветхозаветную церковь, еврейскую, чтобы отсюда удобнее мог разливаться по всему миру свет истинной религии и веры в обетованного Искупителя.

.... и создал там (в Сихеме) Авраам жертвенник Господу.... Какое получил значение Сихем, на последующие времена после создания жертвенника Авраамова? Он и окружавшая его дубрава навсегда сделались священным местом для еврейского народа. Здесь, по завоеванию земли Ханаанской, были религиозные собрания Евреев; сюда во времена Иисуса Навина приносима была скиния Божия; здесь он создал новый жертвенник Богу; здесь у Сихемской дубравы, во время судей – бывали и народные собрания.

Оттуда (т.е. от Сихема) двинулся Авраам на восток от Вефиля.... (Ст. 8). Назывался ли Вефиль этим именем во времена Авраама? Нет, он назывался тогда «Луза», а Вефилем назван был после, от патриарха Иакова, по случаю бывшего ему здесь видения таинственной лестницы. Однако же Моисей, писавший гораздо позднее Авраама и Иакова, мог называть это место и тем и другим именем.

Гл. XIII, 14-18. Третье Богоявление Аврааму, по разлучении его с Лотом в Вефиле.

И сказал Господь Аврааму, после того как Лот отделился от него.... (Ст. 14). Почему Бог подтверждает Аврааму свое обетование не прежде, как по разлучении его с Лотом? Этим Господь как бы хотел показать, что Лот со своим потомством не имел участия в этом обетовании.

.... всю землю, которую ты видишь (т.е. Ханаанскую), тебе дам Я, и потомству твоему на веки. И сделаю потомство твое, как песок земной!... Какой смысл имело повторительное обетование Божие Аврааму в Вефиле? В ближайшем и первоначальном смысле этим обетованием, во-первых назначалась земля Ханаанская во всегдашнее наследие Аврааму, или точнее – потомству Авраамову, как толкует Св. Ап. Стефан; ибо сам Авраам не получил в земле обетования ниже столько места, чтобы поставить ногу. Это обетование Божие исполнилось по истреблении Евреев из Египта, при Иисусе Навине, который силою оружия приобрел обетованную землю, истребив и покорив нечестивые хананейские племена.

Во-вторых, - по ближайшему смыслу обетования Божия, - потомство Авраамово должно было возрасти до неисчислимого множества, как песок земной. В самом деле, сколько народов уже исчезло с лица земли, а

еврейское племя до наших времен существует в удивительном множестве. Сколько, может быть, и еще народов исчезнет в истории человечества, а Израиль будет жить до последних судеб мира! В каком же необъятном множестве он явился тогда!...

Но не одними чувственными и временными благами ограничивалось Божие обетование Аврааму. На это указывает Ап. Павел, говоря, что «верою поселился Авраам в земле обетованной, как на чужой; ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель есть Бог». Таким образом, под землей, обещанной Господом в вечное наследие потомству Авраамову, подразумевалось, в сокровенном смысле, то духовное наследие, или то царство Мессии, которое такими яркими красками изобразили впоследствии пророки. Под неисчислимым же потомством Авраамовым разумелись, конечно, все сущие от веры Авраамовы, все истинные христиане, которые суть от веры Авраамовы, все истинные христиане, которые суть истинное Авраама семя и по обетованию наследницы. О неисчислимом множестве этих духовных потомков Авраамовых в особенности можно сказать, что они – как песок земной, а наследие духовных и благодатных даров именно будет для них на век, на всю вечность!

.... и поселился Авраам у дубравы Мамре, что в Хевроне... (Ст. 18). Откуда произошло наименование дубравы Мамре? Полагают, что оно произошло от Амморейнина Мамре, союзника Авраамова. Дубрава Море, о которой упоминается выше, находилась на севере, на том месте, где потом построен, был Сихем, и, следовательно, отлична была от дубравы Мамре, о которой здесь идет речь, и которая находилась на юге, около Хеврона.

Как в древности назывался Хеврон, и какое он значение имеет в истории церкви? По указанию священной книги, Хеврон назывался сначала именем, Арбы, или Кириас Арбы. Это один из самых древнейших городов, построенный семью годами ранее Цаона, или Таниса Египетского. В Священном Писании весьма часто упоминается об этом городе, и он существует еще до настоящего времени с 10000 населением, состоящего большею частью из Евреев и Магометан. В Хевроне находились гробницы Сарры и Авраама, Исаака и Ревекки, Иакова и Лии. Святая Елена, мать Константина Великого, выстроила в этих важных исторических местах христианскую церковь, но эта церковь обращена в магометанскую мечеть, в которой и поныне показывают гробницы патриархов. Ни один христианин сюда не проникает. Хеврон находится в пятичасовом пути на юге от Вифлеема, населенного теперь христианами.

Гл. XIV, 14-24. Плен Лота и благословение Авраама Мелхиседеком.

Авраам, услышав, что (Лот) сродник его взять в плен.... преследовал неприятелей до Дана ... (Ст. 14). О каком Дане упоминается здесь? С точностью это определить нельзя. Был город Дан, находившийся на севере Палестины и получивший это свое название уже после Моисея, при Иисусе Навине, когда колено Даново овладело этим городом. В древности же этот

город назывался Лаисом. Но по Иосифу Флавию, Даном назывался от глубокой древности и один из истоков Иордана. Более вероятным представляется, что Моисей говорит здесь именно об этом последнем Дане; тем более что он не делает никакого намека на город.

.... и преследовал Авраам неприятелей до Ховы, что по левую сторону Дамаска.... (Ст. 15). Которую страну Моисей называет левою по отношению к Дамаску? Северную сторону; ибо по древнему представлению Евреев, восток есть передняя часть, а запад – задняя, и значит: юг на право, север на лево.

И Мелхиседек, царь Салимский, вынес хлеб и вино. Он был священник Бога всевышнего.... (Ст. 18). Был ли Мелхиседек лицом историческим? Без всякого сомнения был, хотя некоторые – ошибочно и вопреки сказанию Моисееву – считали его то Сыном Божиим, то Духом Святым, то ангелом, явившимся Аврааму. «Он не есть Сын Божий, ибо уподоблен Сыну Божию; не есть Бог (и не ангел), ибо священник, а всякий священник приемлется от человека (происходит от человеков), т.е. через плотское рождение.

Происходил ли Мелхиседек из потомства Хамова, или был один из потомков Сима, переселившийся из Халдеи в землю Ханаанскую? О подобном переселении Св. Писание даже не намекает. Вероятно, - говорит блаженный Феодорит, - что Мелхиседек происходит от народов, живших в Палестине; ибо у них был и царем, и священником. «В этом нет, - по словам преосвящ. Филарета, - невозможного для таких времен, в которых не исполнились еще грехи Аммореев, если несравненно худшие времена могли произвести Валаама».

.... Мелхиседек, царь Салимский. Где находился город Салим? По сказанию Моисееву, можно полагать, что он находился на дороге, по которой возвращался Авраам из Дамаска к Содому. Блаж. Иероним утверждает, сто этот город царства Мелхиседекова находился по эту сторону Иордана, при берегах этой реки. Иоанн Креститель крестил в Енноне, близ Салима, так воды было много тут.

.... вынес хлеб и вино. Он был священник Бога всевышнего. Сретение с хлебом и вином, или водою, было в древности обыкновенным знаком уважения, союза и гостеприимства. Но что означает, по отношению к личности Мелхиседека, название его священником Бога всевышнего? Этим именем он отличается не только от чтителей ложных богов, но и от прочих царей и даже от Авраама. Хотя с царским достоинством в древности весьма обыкновенно соединялось и священническое достоинство, но Мелхиседек был священником в некотором особенном и преимущественном смысле. Ибо, в противном случае, почему бы Моисею не назвать священником например царя Содомского, или по крайней мере Авраама? Можно полагать, что сам Бог, некоторым особенным и нарочитым откровением воли своей, соединил в личности Мелхиседека достоинство царское и священническое. В хлебе и вине Мелхиседека Бл. Феодорит видит преобразование бескровной жертвы новозаветной, или таинства Евхаристии.

И благословил Мелхиседек Авраама, и сказал: благословен Авраам от Бога всевышнего, Владыки неба и земли. (Ст. 19). Преимущественное право этого благословения заключается в священстве Мелхиседека. Но самое это священство, равно как и сама личность Мелхиседека, по учению слова Божия, имела глубокое прообразовательное значение по отношению к божественному лицу Сына Божия. Еще в ветхом завете царь и пророк Давид в необыкновенном священстве Мелхиседека видел прообраз священства Мессина, говоря о Сыне Божиим так: ты иерей в веке по чину Мелхиседекову. Но особенно ясно и подробно раскрыто прообразовательное значение Мелхиседека у Апостола Павла в XII главе послания к Евреям. Это значение открывается, во-первых, в имени Мелхиседека, которое означает царя правды, - каковое название усвоят Мессии и пророки. Во-вторых, в звании Мелхиседека, который был и царь, притом царь мира, и в то же время священник Бога высшего. Так и Христос есть князь царей земных, князь мира и в то же время архиерей великий прошедший небеса. В-третьих, в роде или происхождении Мелхиседека, который представляется в сказании Моисеевом без отца, без матери, без родословия, не имеющим ни начала дней, ни конца жизни. Так и Сын Божий не имеет отца – по плотскому своему рождению, и матери – по предвечному рождению; род же Его кто объявит? Он есть сейчас, и был, и будет. Наконец в том обстоятельстве, что Авраам, прадед Левия, дал десятину священнику Мелхиседеку, Апостол видит преобразование превосходства, которое возымело в последствии над левитским священством Христово священство по чину Мелхиседеку, или новозаветные таинства над ветхозаветными обрядами.

Авраам дал ему (Мелхиседеку) десятую часть из всего... (Ст. 20). Десятую часть чего дал Авраам Мелхиседеку? Хотя прямо об этом не говорится в священном тексте, но по ходу повествования видно, что десятина Авраамова была не из всего богатства его, - но – как дополняет Ап. Павел – из лучших военных добыч Авраамовых, т.е. приобретенных после победы над союзными царями.

То побудило Авраама дать десятину царю Салимскому? Конечно не царское достоинство Мелхиседека, ибо Авраам был сам победитель и избавитель царей, по благоговению уважение к необыкновенному священству Мелхиседекову и к благословению именем Бога высшего.

Авраам сказал царю Содомскому ... нитки и ремня от обуви не возьму из всего твоего... (Ст. 22. 24). Почему Авраам с такою силою отклоняет от себя щедрость царя Содомского? Не по гордости конечно, а по бескорыстию и миролюбию; ибо он мог опасаться, что Содомляне станут завидовать ему, и даже захотят силою возвратить свою собственность, уступленную в первом порыве благодарности.

Гл. XV. Четвертое Богоявление Аврааму при таинственном обряде вступления его в завет с Богом.

а) Общее обетование благоволения Божия, предсказание о наследнике Авраама и о бесчисленности его потомства (ст. 1-6). б) Вступление Авраама

в завет с Богом (ст. 7-12). в) Откровение Божие о египетском порабощении потомства Авраамова и о пределах земли обетованной (ст. 13-21).

а. Общее обетование благоволения Божия, предсказание о наследнике Авраама и о бесчисленности его потомства (Ст. 1-6).

Чем замечательно описываемое в этой главе явление Бога Аврааму? Это богоявление само по себе замечательно во-первых своею продолжительностью, ибо происходит целые сутки от одной ночи до другой; во-вторых – своею торжественностью и наглядностью, ибо патриарх не только во сне, но и в совершенно бодрственном и сознательном состоянии слышать голос Божия, беседует с Господом и ходит с ним, как с человеком. По отношению же к предыдущим богоявлениям – оно замечательно тем, что Господь в первый раз здесь объявляет, что собственный сын Авраамова, имеющий произойти от чресл его (а не усыновленный Елиезер, как думал испытуемый праотец), - будет его наследником, и через этого-то сына потомство Авраамово умножится подобно звездам небесным.

.... было слово Господа Аврааму.... не бойся!... (Ст. 1). От какой боязни Господь предотвращает Авраама? Вероятно, Авраам опасался за себя и за Лота, чтобы побежденные цари не вернулись снова, чтобы отомстить за свое поражение и за свой урон.

.... награда твоя весьма велика.... Какую награду, и за что Господь обещает Аврааму? Конечно за те беспокойства и неприятности, которые до сих пор приходилось испытывать Аврааму в земле обетования. Но не видно, однако же, во всей истории Авраама, чтобы ему ниспослано было какое-нибудь особенное благо или счастье земное, которое бы вполне соответствовало величию Божия обещания. Если даже и продолжить это обещание на потомков Авраама, то во всей истории Евреев тоже не находим ничего, чем бы до буквальной точности могло оправдаться обещание Божие величайшей награды земной. Из этого видно, что слова Господни Аврааму «Я твой щит, награда твоя будет весьма велика» всю свою силу имеют по отношению к другой жизни и к иным благам, чем временная жизнь и земные блага.

Авраам сказал: Владыка Господи!... Этот Елиезер из Дамаска... домочадец мой, наследник мой!... (Ст. 2. 3). Жалуясь на бездетность и избирая иноплеменника Елиезера своим наследником, Авраам - по видимому – сомневается в Божьих обещаниях о своем семени? Не сомневается, но только не уразумевает их вполне. Он мог думать, что Бог произведет ему многочисленное потомство именно через Елиезера, которого Авраам, по тогдашнему закону усыновления, мог сделать своим собственным сыном. Хотя Авраам и не скрывает перед Богом своего желания иметь собственного, а не усыновленного сына, но не слабость веры, а смирение не позволяет ему вполне надеяться на это. Притом же, заявляя себя как бы вынужденным вместо родного сына назначить своим наследником чужестранца, отец верующих не в виде жалобы делает это заявление, а только представляет на суде Божиим свое назначение. На смиренные и

покорные слова Авраама Господь в первый раз здесь объявляет, что собственный его сын, имеющий произойти от чресл его, будет его наследником и через этого-то сына потомство Авраамово умножится подобно звездам небесным.

Авраам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность. (Ст. 6). Как учит Ап. Павел о вменении веры Авраамовой в праведность для него? На это вменение он смотрит как на доказательство того, что вера есть всеобщий и всегдашний способ оправданий людей перед Богом; что если бы сам отец верующих стал искать оправдания в делах своих, то ему не чем было бы похвалиться перед Богом. Святые дела конечно суть естественный плод живой веры в Бога, но не суть все-таки источник нашего оправдания на суде Все святейшего.

б. Вступление Авраама в завет с Богом (ст. 7-120э

И сказал.... Господь.... Аврааму: Я дал тебе землю эту (Ханаанскую) во владение.... Он сказал: Владыка Господи! почему мне узнать, что я буду владеть ею? (Ст. 7. 8). Неужели нужно было Аврааму новое уверение в верности обетований Божьих? Нет, не нужно, и он не требовал этого уверения. Слова его выражают только желание знать, когда и как исполняется Божие обетование, а не то, чтобы он все еще сомневался, исполнятся ли эти обетования? Н этом новое желание Авраама Господа и отвечает в дальнейшем видении «сколько времени потомки его будут переселенцами, и как будут бедствовать, какого сподобятся промысления».

Господь сказал Аврааму: возьми мне трилетнюю телицу, трилетнюю козу, три летнего овна, горлицу и молодого голубя.... (Ст. 9). Что можно заметить относительно числа жертвенных животных при вступлении Авраама в завет с Богом? То, что для жертвы при этом случае употребляется вдруг и вместе все те роды животных, которые в последствии законом определены для кровавых жертв. Это в знаке того, что жертва Авраамова была всеобщая и образцовая, вмещавшая всех потомков Авраамовых и все роды их будущих жертв.

Он (Авраам) взял всех их, рассек их пополам, и положил одну часть против другой.... (Ст. 10). Зачем Авраам рассек пополам жертвенных животных? Таков был древний обряд жертвоприношений при заключении союзов, соблюдавшейся и у язычников. Отсюда произошли выражения: сыщи союз, сыщи клятву. При этом употреблялось прохождение между рассеченными животными – с одной стороны в знак того, что клянущиеся отсель обещаются составлять как бы одно целое, как некогда составляли эти рассеченные части животных, а с другой стороны с той мыслью, что с нарушителем союза должно быть поступлено так же, как с этими жертвенными животными. Голуби и горлицы не были рассечены, поскольку были символами чистосердечия и верности. Авраам не воспламеняет своей жертвы, ожидая нового откровения воли Божией, хищных же птиц прогоняет, чтобы сохранить чистоту и святость своей жертвы.

При заходе солнца крепкий сон напал на Авраама; и вот когда он пробудился, напал на него ужас и мрак великий (Ст. 12). Чем объяснить ужас Авраама? Конечно он был следствием близкого присутствия Божия, которое ощутил Авраам по своему пробуждению, мрак же великий (т.е. не обыкновенный ночной, а сверх-естественный и глубокий мрак) был символом этого присутствия, как в последствии при Синайском законодательстве.

в. Откровение Божие о египетском порабощении потомства Авраамова и о пределах земли обетованной (ст. 13-21).

И сказал Господь Аврааму: знай, что потомки твои будут пришельцами в земле не своей, и поработят их, и будут угнетать их четыреста лет. (Ст. 13). Откуда и до чего нужно считать эти четыреста лет переселения и порабощения потомства Авраамова? Так как Евреи в Египте рабствовали и были пресельниками только 215 лет, начиная от переселения туда Иакова и до общего истребления Евреев; то, очевидно, что в разбираемом месте к этим годам причисляется и время странствования в земле Ханаанской патриархов Авраама, Исаака и Иакова, которое тоже продолжалось 215 лет. Таким образом, считая от первого призвания Авраамова из Ура Халдейского (в 1921 г. до Р.Х.) до истребления Евреев из Египта (в 1491 г. до Р.Х.), получаем период в 430 лет, который и указывается в книге Исход. Если же здесь стоят не 430, а только 400 лет, то это объясняется тем, что для круглоты числа откинута года Авраамова странствования со времени переселения его из Харрана (в 1916 г.) до рождения Исаака (в 1891 г.).

А ты отойди к отцам своим в мире, и будешь, погребен в старости доброй. (Ст. 15). Что отрадного было для Авраама в этом обетовании Божиим? Этими словами Господь обещает Аврааму, после долговременной жизни земной, вечную блаженную жизнь за гробом с отцами. Вот та весьма великая награда, о которой говорил Бог Аврааму выше.

В четвертом роде возвратятся твои потомки сюда (т.е. из Египта в землю Ханаанскую). (Ст. 16). Что значит здесь выражение: в четвертом роде? Т.е. после четырех столетий или веков. Продолжительность жизни человеческой в эти времена еще была на столько велика, что род или поколение людское можно было брать за век. Впрочем, слово род у древних имело не одинаковое значение.

.... ибо мера беззаконий Амореетов до сих пор еще не наполнилась. Почему здесь упоминается только об Амореях? Потому, что среди них тогда жил Авраам. Под именем Амореетов здесь разумеется все племена ханаанские. Притом племя аморейское, как при Аврааме, так особенно в последующие времена, было сильнейшим из всех ханаанских племен.

Когда зашло солнце.... вот дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными. (Ст. 17). Что означат здесь видение дыма и пламени огненного, прошедших между рассеченными животными? Под этими образами – как бы сам Бог проходит между частями жертвы, подобно тому, как это делали люди при заключении союзов. «Дым как бы из печи

образует предсказанное здесь озлобление народа Божия, которое и в других местах Св. Писания изображается печью железную; а пламя огня знаменует его избавление, которое также прор. Исаия уподобляет светильнику; огонь, прошедший между рассеченными жертвенными частями, без сомнения воспалил их и сжег, и таким образом Господь утвердил своей завет с Авраамом.

.... Потомству твоему даю Я землю эту, от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата. (Ст. 18). В какое время потомство Авраамово получило в обладание обещанные Богом столь обширные владения? При царях Давид и Соломон границы Еврейского царства действительно простирались до указанных здесь пределом.

Впрочем, нужно всегда иметь в виду различие между теми землями, которые Господь отдавал народу Еврейскому собственно в наследие, от тех, которые обещал ему под именем завоеваний. В наследие назначалась главным образом земля Ханаанская, провинции же израильские, или завоевания, простирались гораздо дальше, - и об этих-то последних говорится в настоящем месте. Если же Евреи не завоевали всех обещанных Богом городов и земель, или владели ими только самое короткое время; то этому причиной было нарушение с их стороны тех условий, на которых заключен был завет с Богом, т.е. их нечестие и разврат.

Глава XVII. Пятое Богоявление Аврааму с переменю его имени и установление обрезания.

а) Повторение Божьих обетований с изменением имени Авраамова (ст. 1-8).
б) Установление обрезания (ст. 9-14). в) Благословение Сарры с переменой ее имени (ст. 15-17). г) Разность судьбы Исаака и Измаила (ст.18-22). д) Обрезание Авраама с домочадцами (ст. 23-27).

а. Повторение Божьих обетований Аврааму и изменение его имени (ст.1-8).

Излагаемый в этой главе завет обрезания, – какое имеет значение для Авраама в ряду бывших ему обетований Божьих? Он был новою яснейшею степенью откровений Божьих Аврааму и вместе подкреплением веры Авраама, когда этот последний «уже утомился ходить одною верою, а не видением». Обрезание Господь делает постоянною видимою печатью истинности своих обетований в потомстве Авраама. Предшествовавший завет огненного видения преисполнен был знаменательных и прообразовательных действий – более со стороны Бога, а завет обрезания – более со стороны Авраама. Таким образом, оба эти завета стоят в неразрывной связи, и последние есть как бы продолжение и дополнение первого.

Авраам был девяносто девяти лет, и Господь явился и сказал ему.... (Ст. 1). С какою мыслию бытописатель замечает о девяносто девятилетнем возрасте Авраама при вступлении его в завет обрезания? Во-первых с той, чтобы показать силу и продолжительность искушений веры Авраамовой в продолжении тринадцати лет от рождения Измаила. Во-вторых, чтобы

показать силу самой веры Авраамовой, по которой он с надеждою принял обетование о рождении сына, и, не смотря на свою старость, подвергнул себя болезненному обряду обрезания. В-третьих, чтобы с точностью обозначить время в жизни Авраама, когда он увидел исполнение Божьих обетований, ибо далее говорится, что ровно через год Авраам был должен ждать для себя сына.

Я – вот завет Мой с тобою: ты будешь отцом множества народов.... (Ст. 4). Какое таинственное значение усматривается в наименовании Авраама не просто родоначальником, а отцом многих народов? Они указывают на то, что многие народы, родственные Аврааму не по плотскому только происхождению от семени его, но главным образом по вере в обетованного Искупителя, соединяется некогда в одно обширное семейство духовное, т.е. в церковь Христову, собранную со всех стран мира. В этом-то смысл все истинные христиане называются в новом завете сущими от веры Авраамовой, а сам Авраам отцом всех верующих.

И не будешь ты больше называться Авраамом, но будет тебе имя: Авраам.... Сару, жену твою, не называй Сарою, но да будет имя ей: Сарра.... (Ст. 5. 15). Какое значение имела перемена имени в ветхом завете? Во-первых, она означала власть того, кто давал новое имя, над теми, кому давалось это имя. Так Даниил и три отрока еврейские в халдейском плену получили халдейские имена. В этом же смысле о Боге говорится, что Он насчитал множество звезд и всем им имена нарицая. Во-вторых, эта перемена бывала по случаю и в память, каких-нибудь замечательных событий с людьми. Так Иаков (запинатель) получил имя Израиля (богоборца) после того, как он боролся с Богом. Наконец переменою имен выражали, какою-нибудь уже случившуюся перемену с человеком, или открывшееся в нем новое замечательное качество. Так Иосиф получил в Египте новое имя Псомфомфаних (тайновидец) после того, как истолковал сны Фараону. Так Ноемин (красная) стала называться Марою (горькою) после того, как умерли ее сыновья в земле Моавитской, и она осталась горкой сиротой со своими невестками. В этом-то последнем значении всевидящий Бог Аврааму дает новое имя Авраама (отец множества народов), определив и обещав ему многочисленное потомство, подобно тому, как впоследствии Господь Иисус переименовал Кифу в Петра, предвидя крепкую веру этого Апостола, и определив на этой вере, как на камени, основать свою церковь. Перемена имени была новым уверением для Авраама в непреложности Божьих к нему обетований.

И цари произойдут от тебя.... (Ст. 6). Какие цари произошли от Авраама? В ближайшем значении здесь понимаются – как сам обетованный Мессия, который есть Царь царем и Господь господем, так и все возрожденные во Христа Иисусе, которые суть царское священство, язык свят, люди обновления.

Я буду Богом твоим и потомком твоих после тебя!... (Ст. 7). Что значит, что Бог обещается быть Богом Авраама и семени его, когда Он есть Бог всего человечества? Этим обращением не то хотел Господь сказать Аврааму,

чтобы все остальные народы не из племени Авраамова лишены были Божьих покровительства и промысления, а то, что в потомстве Авраама, особенным действием Божия промысла, сохранено будет истинное понятие о Боге, и что в нем явится напоследок времен сам Мессия – Бог воплотившийся. В этом смысле самое имя Авраама и его потомства Бог усвоил себе в ветхом завете, называя себя Богом Авраама, Исаака и Иакова.

б. Установление обрезания (ст. 9-14).

Этот завет Мой... да будет у вас обрезан весь мужеский пол... (Ст. 10). В чем состоит неосновательность мнения, будто еврейское обрезание получило начало свое от Египтян? Утверждающие это мнение основываются на сказании Геродота и полагают, что Авраам, из подражаний Египтянам, готов уже был сам принять обрезание, как Бог обратил это в заповедь для него и его потомства – из снисхождения. Но Геродот жил более 1000 лет спустя после Моисея, и сам основывался на сказаниях самохвальных жрецов египетских, любивших всему отыскивать основания в незапамятных древностях своей национальной истории; следовательно, слова его ничего не могут значить в сравнении с ясным и отчетливым повествованием Моисея. С другой стороны египетское обрезание, по отзывам историков, совершенно отличалось от еврейского. Тогда как закон обрезания у Евреев был общим и обязательным для всех, в Египте обрезались по произволу, по преимуществу же жрецы и люди, посвящавшие себя замятию тайными науками. У Евреев обрезался мужской пол, а у Египтян даже и женский. У Евреев в восьмой день по рождении, а у Египтян на 13 году от рождения. Это последнее обстоятельство дает основание думать, что египетское обрезание заимствовано от арабских племен, которые обрезали своих детей в тринадцатилетнем возрасте, по примеру праотца своего Измаила, сына Авраамова, принявшего обрезание действительно на 13 году от рождения.

Обрежьте крайнюю плоть вашу; и это будет знаменем завета между Мною и вами. (Ст. 11). Какое значение имел богоучрежденный обряд обрезания? Прообразуя собою новозаветное таинство крещения, таинственный обряд обрезания во-первых внушал ветхозаветным людям, что плотскому рождению всякий человек является в мире нечистым и грешным; во-вторых, что очищение поврежденной природы человеческой должно совершаться путем внутренней и болезненной борьбы со страстями и посредством умерщвления похотей сердечных, или, - как выражается Апостол,- через совлечение тела грехованного плоти. В-третьих, обрезание плоти мужской таинственно указывало на рождение обетованного потомка Авраамова, который имел родиться не от похоти плотской, ни от похоти мужской, но бесценно от неискусобрачной Девы Марии и Духа Свята, через устранение (и как бы отсечение) мужского участия. «Обрезание плоти мужской есть как бы отрицательное выражение понятия о семени жены».

Восьмой день от рождения да будет обрезание у вас всякий младенец мужского пола... (Ст. 12). Почему обрезание должно было совершаться в восьмой день? Потому, - как думают, некоторые, - что восстановление

человека через восстание Искупителя имело совершиться в следующий по седьмой день.

Почему не обрезали пол женский? Не потому, что он не участвовал в завете, но в ознаменование того, что Обетованное Семя жены, долженствовавшее спасти род человеческий, был муж (Господ Иисус Христос), а не жена.

Неприменно да будет обрезан рожденный в доме твоём, и купленный за серебро твое.... (Ст. 13). С какою целью предписывалось обрезание рабов и иноплеменников? Это было прообразовательным знаменем того, что некогда все народы и всякого звания люди примут участие в благодатном завете Бога с человеком, образом которого был Авраамов завет.

.... и будет завет Мой на теле заветом вечным.... В каком смысле завет обрезания называется заветом вечным? Конечно, он не был вечным по своему внешнему знаку и по наружной форме, но был вечным по своему внутреннему значению.

Необрезанный же мужского пола.... истребится душа та из народа своего.... (Ст. 14). Что значит истребление души необрезанной из народа своего? То, что необрезанный потеряет жизнь душевную, и даже телесную – если Богу то будет угодно. По другим толкованиям, необрезанный будет изгнан из народного общества, или не будет считаться Израильтянином и потеряет права гражданские. Некоторые, наконец, под истреблением души необрезанной из народа своего разумеют смертную казнь.

в. Благословение Сарры с переменою ее имени (ст. 15-17).

Сару жену твою не называй Сарою, но да будет имя ей: Сарра.... (Ст. 15. 16). Что означают имена Сара и Сарра? По объяснению Иеронима, первое имя значит госпожа или владычица моя, а второе владычица вообще, т.е. госпожа не одной только семьи, но многих народностей.

.... Авраам.... рассмеялся, и сказал сам себе: неужели от столетнего будет сын? И Сарра, девяностолетняя, неужели родит? (Ст. 17). Как согласить недоумение и смех Авраама с его крепкой верой в обетование Божие? Слова Авраама не выражали недоумения и колебания веры, ибо, по Апостолу, он в обетовании Божия не усомнится не верованием, но возможно верою, но выражали благоговейное удивление, и смех его был играние радости, а не усмешка неверия. Так объясняет смех и недоумение Авраама Блаж. Августин. Некоторые думают, что на этот самый случай указывает Иисус Христос, когда говорит, что Авраам, видев Его день, возрадовался.

г. Разность судьбы Исаака и Измаила (ст. 18-22).

И сказал Авраам Богу: о, хотя бы Измаил был жив перед лицом Твоим! (Ст. 18). В заботливости Авраама о судьбе Измаила не слышится ли недоверие к Божьим обетованиям об Исааке? Нет, здесь слышится простая и естественная любовь отца к сыну, хотя и рожденному от рабыни. Авраам мог думать, что этот сын отвергается Богом, поскольку Бог свои милостивые обетования изрекает о сыне Сарры, а не о сыне Агари. С другой стороны в словах Авраама слышится глубокое смирение, по которому он считает себя

недостойным великих милостей, обещанных ему от Бога, и как бы желает их уменьшения: «И то для меня было бы великою милостью, Господи, - как бы так говорил Авраам, - если бы даже только Измаил благословенен был Тобою»!

.... именно Сарра, жена твоя, родит тебе сына, и наречешь ему имя: Исаак.... (Ст. 19). Что значит имя Исаак? «Посмеется, или возрадуется». Именем смеха или радости Господь повелевает Аврааму назвать обетованного сына в воспоминании тех чувств, с какими праотец Авраам принял и услышал Божие себе обетования.

И об Измаиле Я услышал тебя.... двенадцать князей родятся от него... (Ст. 20). Когда и как исполнилось обетование Божие об Измаиле? Ниже в XXV главе Книги Бытия действительно мы находим, что от Измаила родились двенадцать князей или начальников поколений, как бы в соответствие двенадцати патриархов Израилевым.

Но завет Мой поставлю с Исааком, которого родит тебе Сарра.... (Ст. 21). Как понимать, что Бог, благословляя Измаила, не с ним, однако же, а с Исааком хочет поставить завет свой? Это значит то, что благословение Измаилово заключало в себе только временные и земные блага. Выше в 19 ст. говорится, что не Измаилу с его потомством, а Исааку и потомству его после него Бог общался быть Богом, т.е. истинное понятие о Боге будет сохраняться в потомстве Исаака, и из него же произойдет обетованный Искупитель человеческого рода. Измаилово же потомство не будет иметь части в этих обетованиях Божьих....

д. Обрезание Авраама с домочадцами (ст. 23-27).

И взял Авраам.... и обрезал крайнюю плоть домочадцев своих в тот самый день, как сказал ему Бог.. (Ст.23). Почему особенно достойна примечание поспешность Авраама в исполнении заповеди об обрезании? Потому, что Господь, устанавливая обрезание, не назначал ни Аврааму, ни его домочадцам определенного времени для совершения обрезания, только новорожденные должны были обрезаться в восьмой день. Поспешность Авраама показывает беспрекословное послушание его заповедям Божьим и ревность об их исполнении.

А Измаил.... был тринадцати лет, когда была обрезана крайняя плоть его.... (Ст. 25). Чем замечателен тринадцатилетний возраст Измаила при его обрезании? Тем, что он дал начало обычаю, соблюдающемуся у аравийских племен, потомков Измаила, по которому они совершают над собой обрезание в тринадцатилетнем возрасте.

И с ним обрезан был весь мужеский пол дома его.... (Ст. 27). Что показывает послушание домочадцев и работ Авраамовых? Показывает благоустройство дома Авраамова и силу его нравственного влияния в своей семье. «Так сама вера и духовное помазание действует на все окружающее, и все покоряет себе».

Гл. XVIII. Шестое Богоявление Аврааму с откровением Сарры о рождении от нее сына

а) Три ангела в куще Авраамовой (ст. 1-8). б) Откровение Сарры о рождении от нее сына и обличение ее в маловерии (ст. 9-15). в) Откровение Божие Аврааму о погибели, назначенной Содому (ст. 16-22). г) ходатайство Авраама за нечестивый город (ст.23-33).

а. Три ангела в куще Авраамовой (ст. 1-8).

И явился Аврааму Господь у дубравы Мамре, когда он сидел при входе в шатер свой, во время зноя дневного.... (Ст. 1). Какую можно усматривать цель этого нового богоявления, предмет которого уже определительно и точно открыт, был Аврааму в предыдущих богоявлениях? Особенное намерение этого повторительного откровения Божия о рождении Исаака было, между прочим то, чтобы наставить и укрепить в обетовании Сарру, подобно как прежде наставлен был Авраам, должно думать, что для нее было богоявление это первое.

.... вот, три мужа стоят против Авраама, (СТ.2). Откуда открывается сверхъестественный характер мужей, посетивших Авраама? Из первого стиха этой главы, где Моисей нарочито предупреждает, что именно Господь явился Аврааму у дубравы Мамврийской – под видом трех странников.

Кто именно были эти три странника? В самом священном тексте есть довольно ясные указания, что-то было сам Господь и два ангела. Ибо когда двое странников пошли к Содому, Авраам еще стоял перед лицом Господа, т.е. третьего странника. Первый же странник называется ниже судьбою всей земли. Между тем удалившиеся два странника прямо называются ангелами, и сами себя они называют Лоту посланниками Божиими. По мнению большей, части отцов церкви, первый первенствующий гость Авраамов был второе лицо Претия Троицы, Ангел Завета, Логос или Слово Божие, посредник и вечный ходатай человеком, тот самый, который имел впоследствии вселиться в общество людское.

И принесут немного воды и омоют ноги ваши.... (Ст. 4). На чем основывался древний обычай умыть ноги гостям? В древности восточные жители не употребляли обуви, а посредством ремней прикрепляли к ногам одни только подошвы, или так называемые сандали. Ноги путешественником много, конечно, страдали во время ходьбы и от пыли и от жару. Поэтому-то первым делом восточного гостеприимства было омыть ноги гостям. Этот обычай сохранялся до времени Иисуса Христа и Апостолов. Даже в настоящее время он соблюдается у арабских племен, по свидетельству некоторых путешественников.

И сказал Авраам Сарре: поскорее замеси три саты лучшей муки.... (Ст. 6). Что за мера была сата? Она вмещала в себе 144 яйца, и составляла 24 лога, или третью часть ефи, - более двух гарнцев.

.... и они (Ангелы) ели.... (ст. 8). Как могли Ангелы вкушать пищу? По мнению Блажен. Феодорита, они делали только вид, что вкушают, подобно тому, как Ангел, сопровождающий Товию, ни ели, ни пили, а показывал только видение этих действий. Можно допустить и то, что если Ангелы на

время принимают человеческие тела, то могут и ни самом деле вкушать человеческую пищу. Эта пища исчезает потом вместе с их телами. Подобное мнение находим у Блаж. Августина.

б. Откровение Сарры о рождении от нее сына и обличение ее в маловерие (ст. 9-15).

И сказал один из Ангелов: Я опять буду у тебя в это же время (в следующем году), и будет сын у Сарры, жены твоей.... (Ст. 10). В дальнейших повествованиях Моисеевых мы не находим обещанного Аврааму богоявления, но это не значит, чтобы его не было на самом деле; оно только опущено в книгах Моисеевых, которые, как известно, не вполне объемлют достопримечательные события ветхозаветной истории, точно также, как и евангельская история не все передает о делах Христовых. Те, которые под обещанным богоявлением Аврааму разумеют обещанное рождение Исаака, очевидно, пребегают к натяжке.

Авраам же и Сарра были стары и в летах преклонных.... (Ст. 11). Какое имеют значение слова Бытописателя о преклонной старости Авраама и Сарры? С одной стороны этими словами несколько извиняется излагаемое далее колебание веры Сарриной, а с другой возвеличивается вера Авраама, который, по Апостолу, не ослабевая в вере тогда, как ему было до ста лет, не смотря на то, что плоть его уже омертвела и что Саррина утроба также – в омертвлении.

Сарра внутренно рассмеялась.... (Ст. 12). Какого характера был смех Сарры? Поскольку Бог осуждает этот смех, то очевидно, что он не был подобен смеху Авраамову, заключавшему одно только играние радости, а содержал в себе недоверие к словам чудесного странника. Конечно, Сарра не понимала божественности этого странника, - и здесь новое обстоятельство, служащее к ее извинению.

Сарра же не призналась.... Но Он сказал (ей): нет, ты рассмеялась.... (Ст. 15). Какое имело влияние на Сарру обличение Ангела? В первом припадке страха и смятения Сарра допускает ложь; но одного простого указания на эту ложь достаточно было, чтобы привести ее к сознанию этой лжи. «Показав в себе сердцеведца, Господь научил Сарру быть внимательнее к собственным помыслам и более покорною Его указаниям».

Не сохранилось ли у язычников предания о посещении Авраама Богом в виде трех странников? Такое предание мы находим в следующем мифе у Овидия. Некогда боги Юпитер, Меркурий и Нептун, странствуя по земле, дабы ближе видеть жизнь людей, проходили мимо одной бедной хижины, принадлежавшей Гирию, жителю Веотийского города Танагры; добрый старец, увидя путников, пригласил к себе и угостил как только мог лучше. Желая наградить за гостеприимство радушного, но бездетного хозяина, боги даровали ему сына. Этот сын был Орион.

в. Откровение Божие Аврааму о гибели, назначенной Содому (ст. 16-22).

.... Авраам же пошел с ангелами, проводить их.... (Ст. 16019). Узнал ли Авраам своего божественного посетителя? Без всякого сомнения, узнал, но оно провожает Его все-таки как странника, поскольку этот образ благоугодно было самому Иегове принять на себя. Так иногда и цари земные скрывают свое величие под образом частных лиц, - и никто не смеет нарушить их инкогнито.

И сказал Господь: вопль Содомский и Гоморрский.... велик.... (Ст. 20). Что значит вопль Содомский и Гоморрский? Воплем здесь называется страшное нечестие Содомских жителей, которое вызывало праведный суд Божий.

Сойду и посмотрю, точно ли они поступают так, каков вопль на них.... (Ст. 21). Разве Господь не знал на самом деле, как велико нечестие Содомлян? Без всякого сомнения, знал, ибо всеведущ. Но здесь Господь человекообразно представляется под образом земного справедливого судьи, который, прежде произнесения наказания преступнику, делает строгое дознание насчет его преступления.

г. Ходатайство Авраама за нечестивый город (ст. 23-33).

И пошел Авраам, и сказал Господу: неужели Ты погубишь праведного с нечестивым? Может быть, есть в этом городе 50, 45, 40, 30, 20, 10... праведников?.... (ст. 23-33). Какой характер имели испытующие вопросу Авраама? Они проистекали не из простого любопытства, ибо в таком случае они были бы недостойны Бога, с которым Авраам беседовал, и конечно не получили бы удовлетворения от Бога; нет, они вызваны были состраданием Авраама к грешникам, обреченным на гибель. Вопрошая несколько раз Бога – помилует ли Он грешный город ради небольшого числа живущих в нем праведных, Авраам как бы молится за Содомлян, и в частности за семейство родственника своего Лота, жившего в Содоме.

Почему Авраам не решился несколько дальше продолжать свои вопросы Богу? Может быть, он успокоился, что в таких больших городах, о которых у него была беседа с Богом, найдутся непременно десять праведников, и таким образом его племянник Лот будет спасен. По словам еврейских раввинов, потому не решился Авраам вопрошать более Бога, что на дальнейшие свои вопросы мог найти ответ в истории потопа; ибо древний мир не спасен был ради восьми численного семейства благочестивого Ноя.

Гл. XXI. Седьмое Богоявление Аврааму с повелением об изгнании Агари.

а) Рождение Исаака (ст. 1-8). б) Неудовольствие Сарры на сына рабыни Авраамовой (ст. 9-13). в) Изгнание Агари, опасность гибели ее в пустыне Вирсавийской от недостатка воды, помощь Божия (ст. 14-21). г) Союз Авраама с Авимелехом (ст. 22-34).

Дитя выросло (т.е. Исаак), и отнято от груди.... (Ст. 8). Сколько времени продолжалось кормление детей грудью во времена патриархальные? По мнению Блаженного Иеронима, оно продолжалось до пяти лет, и это весьма вероятно; ибо если жизнь человеческая тогда была гораздо продолжительнее

нынешней, то и возрасты человеческие (младенчество, детство, отрочество и проч.) должны были иметь соответственно большую продолжительность. В самом Слове Божиим есть довольно ясные указания, на которых мнение блаженного Иеронима может быть основано.

И увидела Сарра, что сын Агари Египтянки насмехается над Исааком....(Ст. 9). Как называется Апостол Павел насмехание Измаила над Исааком? Это насмехание он называет гонением. Отсюда открывается, что в Измаиле образовалось некоторое постоянное чувство недоброжелательства к своему младшему брату, которое стало обнаруживаться прямыми оскорблениями и обидами Исааку. Большой пир Авраамов, сделанный по случаю от доения Исаака, и о котором не без намерения, конечно, счел нужным упомянуть Бытописатель, не был ли первым поводом или случаем, с которого начались недоброжелательство Измаила, понявшего, может быть, что первородство и старейшинство должно перейти от него к Исааку?...

И сказала Сарра Аврааму: выгони эту рабыню и сына ее....(Ст. 10). Как согласит с благочестием Сарры ее, по-видимому, жестокую просьбу об изгнании Агари с Измаилом? Хотя ближайшим поводом к этой просьбе было естественное чувство неудовольствия оскорбленной матери на Агари и ее сына ; но это чувство Сарра сумела бы конечно победить в себе, если бы оно не совпадало вместе с волею Божью об Измаиле и его матери, которую (волю) Сарра проразумевала или предчувствовала. Эту волю свою Господь открывает тотчас же после слов Сарры. Таким образом, Сарра здесь выше суда человеческого, и прося изгнать служанку с ее сыном, она не одно только личное свое выражает неудовольствие, но как бы по вдохновению от Бога пророчествует, что сын рабыни «не наследует с сыном ее Исааком».

И показалось это Аврааму весьма неприятным,.... но Бог сказал.... во всем, что скажет тебе Сарра, слушайся голоса ее.... (Ст. 11. 12). Почему Господь при настоящем случае волю свою открывает Аврааму не прямо от себя, через жену его Сарру? Это делается для Сарры. Так как она сама предложила некогда Аврааму вместо себя служанку Агари; то вот Господь через нее же исправляет ее ошибку. Так как, далее, неприятности от сына Агарина особенно чувствительные и горькие были для Сарры, то опять через Сарру же Господь изрекает суд свой о строптивой рабыне Авраамовой, которая конечно содействовала к раскрытию в своем сыне завистливых и прозорливых качеств. Здесь и назидание для Сарры – впредь беспрекословно повиноваться судам Божиим, и утешения, что услышаны Господом ее скорби сердечные и претерпленные неприятности.

.... ибо в Исааке наречется тебе семя.... Эти слова Бога Аврааму означают то, что истинными детьми Авраамовыми будут потомки Исаака (Евреи); ибо из них образуется народ избранный, из среды которого произойдет сам обетованный Мессия, Иисус Христос. В духовном смысле Апостол Павел уразумевает под потомками Исаака всех верующих в Иисуса Христа, как детей Исаака по обетованию.

И от сына рабыни Я произведу (великий) народ, потому что он семя твое.... (Ст. 13). Замечательно, что ради Авраама не лишается благословения

и потомство Измаила, который был от рабыни. Отсюда мы узнаем, что святость и праведность родоначальника может привлекать милость Божию и на отдаленных его потомков. Весьма важный урок для тех, которые имеют быть отцами и родоначальниками!...

Авраам встал рано утром, и взял хлеба и мех воды... положив ей (Агари) на плечи, и отрока, и отпустил ее...(Ст. 14). «Весьма жестоким представляется, что юный Измаил изгоняется из отеческого дома с одною матерью и мехом воды?» «И это вполне доказывает добродетель Авраама; ибо когда сказала Сарра: «прогони рабу эту и сына ее», не послушался он; на как скоро повелел Бог, слово это сопровождал делом, при всей любви своей к Измаилу. И хотя сам Бог, когда обетовал чадородие Сарре, сказал – Измаил этот да живет перед тобою; однако же Авраам, и сильно любя отрока, исполнил, что повелел Владыка; ибо знал, что обетование повелевшего не лживо». Повеление Божие изгнать Агари с Измаилом, которого любил Авраам, было как бы приготовлением патриарха к великому искушению и некоторым подобием иного искушения, которое предстояло ему в заклинании, по повелению Божию, любимейшего и единственного сына Исаака.

Гл. XXII. Восьмое Богоявление Аврааму, и принесение Исаака в жертву.

а) Великое искушение Авраама (ст. 1-14). б) Последнее и заключительное обетование Божие (ст. 15-19). в) Краткая история рода Нахорова.

И было, после этих происшествий Бог искушал Авраама.... (Ст. 1). Для чего всеведущему Богу нужно было искушать Авраама? Цель искушений Божьих состоит в том, чтобы вывести человека на борьбу со злом, и этой борьбой укрепить человека в доброй, и его окрепшую и возвышенную добродетель явить в примере и укреплении другим людям.

Таких искушений люди благочестивые сами себе просят от Бога. Искуси меня Господи, и испытай меня, разожги утробы мои, и сердце мое! вопиял Давид. Такого же рода было и искушение Авраамово. «Не для того (искушал Бог Авраама), чтобы самому узнать, чего не знал; но чтобы научит не знающих, сколько справедливо возлюбить патриарха.

Кроме этого, искушение Авраамово имело прообразовательное значение. В образе Исаака, возносимого отцом своим на жертвенник, Господь хотел предсказать ветхозаветному миру, как со временем сам сын Божий будет вознесен на крест Богом Отцом за род человеческий.

Бог сказал (Аврааму): возьми сына твоего, единственного твоего... Исаака...(Ст. 2). Кроме Исаака, у Авраама был еще сын Измаил, - как же Исаак здесь называется единственным сыном Авраама? Действительно, до великого искушения, у Авраама Исаак был единственным сыном от законной жены; Измаил же был сыном наложницы рабыни. С другой стороны, Исаак был единственный сын у Авраама по обетованию, тогда как Измаил был сын по плоти. Наконец, - Измаил был изгнан со своей матерью Агарию, - так что опять Исаак был единственным сыном Авраама – во время его искушения.

.... и пойдя в землю Мориа.... Где находилась земля Мориа? Во второй книге Паралипоменон говорится, что на горе Мориа Соломон начал строить дом Господень в Иерусалиме; на основании этого места можно полагать, что страна Мориа была там же, где находилась гора с этим именем. Существует мнение, что Иисус Христос распят на том же самом месте, где и прообраз Его Исаак возложен, был на жертвенник всежжения, и что Господь – есть древняя гора Мориа.

.... и ты принеси его (Исаака) во всежжение.... Почему. Авраам мог узнать истинное откровение Божие в странном, по видимому, и недостойном Богу повелении убить сына? Получив неоднократные откровения от Бога, Авраам имел, конечно некоторые верные средства отличать истинные откровения Божия от ложных.

Авраам встал рано утром.... пошел на место, о котором сказал ему Бог.... (Ст. 3). Если не слепо и безотчетно, а разумно было послушание Авраама, то, как он мог посягнуть на жизнь сына, вопреки своему разуму и самой природе? Самое крепкое и разумное основание для веры Авраамовой было, его убеждение, что так угодно Богу. Как не все то разумно, что делает человека по личному своему усмотрению и убеждению, так напротив, все то разумно и премудро, что повелевает и творит Бог, хотя это не всегда человеку понятно. Вот где основание беспредельного повиновения праведников Господу Богу! «Так, или иначе, - мог думать Авраам, - а Господь возвратит мне сына, от которого обещал многочисленное потомство». Ап. Павел даже прямо указывает, что думал и чем утешал себя Авраам, исполняя непонятную для него волю Божию: «Он думал, что Бог и из мертвых силен, воскресить (Исаака); поэтому и поверил Богу, который оживляет мертвых и называет не существующее, как существующее.

.... взял с собою.... Исаака, сына своего.... (Ст. 3). В каком возрасте был Исаак перед жертвоприношением?

По неопределенности свящ. текста, этого с достоверностью сказать нельзя. Неосновательным представляется мнение иудейских толкователей, полагающих, что Исааку было только 12 лет, поскольку в таком возрасте едва ли он мог нести на плечах своих тяжелую связку дров, потребных для жертвоприношения. Другие полагают, что Исааку было 37 лет; но в этом возрасте Исаака уже умерла мать его Сарра. Между тем как вероятнее полагать, что она пережила великое искушение Авраама, судя по порядку свящ. повествования.

Вероятнейшим представляется мнение, что Исаак шел на заклание, в том же возрасте, в котором пострадал на кресте Иисус Христос, прообразуемый Исааком.

На третий день Авраам, возвел очи свои, и увидел то место издалека.... (Ст. 4). Далеко ли Вирсавия отстояла от горы Мориа? По словам Иеронима и Иосифа Флавия, эти места находились друг от друга именно на расстоянии трехдневного пути. При наступлении третьего дня Господь указал Аврааму каким-нибудь особенным знамением, что открывавшаяся гора Мориа и есть именно то место, которое он хотел назначить для жертвоприношения Исаака.

И сказал Авраам отрокам своим: останьтесь вы здесь с ослом.... (Ст. 5). Зачем Авраам притворяется перед рабами, и не берет их с собою к жертвам? Поняв и увидев намерение Авраама заколоть своего сына, рабы могли бы остановить его и не допустить жертвы, таинственного смысла которой они не понимали.

И взял Авраам дрова для всежжения и возложил на Исаака, сына своего.... (Ст. 6). Какое прообразование скрывалось в том обстоятельстве, что Исаак сам понес дрова для своего сожжения? В этом случае он изображал Сына Божия, имевшего понести на своих собственных раменах тот самый крест, на котором был Он сам пригвожден.

Авраам сказал: Бог усмотрит себе ягненка для всежжения, сын мой.... (Ст. 8). Для чего Авраам медлит открыть своему сыну всю истину? Для того, чтобы преждевременностью этого открытия не убить душевную силу в своем сыне. «Между тем Авраам нечувствительно готовится Исаака к открытию, предварительно давая разуметь, что дело совершается под непосредственными повелениями от Бога». Прикровенно говоря об агнце для всежжения, Авраам, сам того не зная, пророчествовал.

И устроил Авраам жертвенник.... (Ст. 9). Как и из чего, Авраам устроил жертвенник, ибо не видно, чтобы он взял какие нибудь для этого орудия или материалы? В последующие подзаконные времена Господь повелел через Моисея устроить себе жертвенник или из земли, или из камней, но строго воспретил обтесывать эти камни. Можно полагать, что тогда Господь узаконил то, что уже было обыкновенно во времена патриархальные. Таким образом, Авраам мог устроить свой жертвенник на горе Мория без всяких приготовлений, прямо из камней, находившихся при подошве горы, или же просто из земляных глыб.

.... И, связав сына своего Исаака, положил его на жертвенник поверх дров.... Не воспротивился ли Исаак намерению отца, когда нужно было связать его? Нет, Исаак совершенно добровольно дал себя связать, вполне покоряясь воле отца своего и воле Божией; ибо Исаак был в таком возрасте, что если бы захотел сопротивляться престарелому отцу своему, то это сопротивление не стоило бы ему никаких усилий. Но вероятно Авраам опасался, чтобы какое нибудь невольное движение сына, при виде занесенного ножа, не помешало силе удара; или же он, в своем дивном жертвоприношении, следовал обычаю, по которому жертвенные животные перед закланием связывались. Послушание сына здесь равняется великой вере отца. По благочестивому преданию, на месте жертвоприношения Исаака и Иисус Христос вкусил смерть.

Но Ангел Господень воззвал к нему с неба, и сказал: Авраам, Авраам!... (Ст. 11). Кого нужно разуметь здесь под Ангелом Господним?, и повторяет свои прежние божественные обетования Аврааму.

.... Теперь Я знаю, что боишься ты Бога, и не пожалел сына твоего.... Для Меня.... (Ст. 12). Как будто прежде Господь не знал богобоязненности Авраама? Когда всеведущий Бог говорит «теперь Я знаю»; то это не значит, чтобы Он чего нибудь не знал прежде. Человекообразным выражение

«теперь Я знаю» Господь хотел сказать Аврааму, что вера и послушание его раскрылись до последних пределов, что Авраам явился таким, каким его преудедал Господь от вечности.

.... Поэтому и ныне говорится: на горе Иеговы усмотрится.... (Ст. 14). Что значит пословица, о которой делает замечание Моисей «на горе Иеговы усмотрится»? Ее употребляли, в какихнибудь крайних и безвыходных состояниях, когда не подставлялось ниоткуда и никакой помощи, кроме Бога. В этих случаях говорили: «На горе Иеговы усмотрится», т.е. «помощь Божия усмотрится», как некогда она усмотрелась для Авраама. Это выражение равняется нынешним: «буди Его святая воля!» или «Господь не без милости!» или еще «авось Бог милостив!»

И вторично воззвал к Аврааму Ангел Господень.... Мною клянусь, говорит Господь.... Я, благословляя благословлю тебя, и, умножая умножу семя твое,.... И овладеть семя твое городами врагов своих.... И благословятся в семени твоём все народы земли.... (ст. 15. 18). Надобно заметить о сем обетовании Божиём Аврааму, что оно было заключительное и последнее в жизни Авраама, и содержать в себе усугубленное повторение и подтверждение всех предшествовавших обетований Божьих, поскольку и вера Авраамова при последнем искушении проявилась во всем своем величии. Смысл этого заключительного обетования Божия, как и всех предыдущих, двойкий. С одной стороны Господь обещает потомству Авраамову силу и величие земное и победы над врагами, какое обещание буквально и исполнилось при завоевании земли Ханаанской; а с другой стороны обещает вечное и небесное благословение не только потомству Авраамову, но из-за него – всем народам земным, что исполнилось в лице великого потомка Авраамов, Иисуса Христа, основавшего себе благодатное царство из всех языков земных.

Как исчислить подряд все богоявления откровения Божии Аврааму? Их было восемь. Первое в Уре Халдейском, когда Господь повелевает Аврааму оставить свое отечество. Второе в Сихеме, где Господь объявляет Аврааму, что Ханаанская земля будет принадлежать ему. Здесь был первый жертвенник Авраамов. Третье около Вефиля, по разлучению Авраама с Лотом. Четвертое в ночном видении, когда Авраам вступил в завет с Богом. Пятое, при котором Авраама и Сарра получили новые имена и установлено обрезание. Шестое, когда Авраам принял трех странников и узнал погибель Содомы. Седьмое, бывшее по случаю изгнание Агари и Измаила. Восьмое – при жертвоприношении Исаака.

Примечание. Сколько было искушений, претерпенных Авраамом по воле Божией? Их можно насчитывать до десяти. 1) Оставление отечества. 2) Голод в земле Ханаанской, в которую только пришел Авраам. 3) Опасность для чести Сарриной в Египте. 4) Война с четырьмя союзными царями, пленившими Лота. 5) Неблюдение Сарры. 6) Разлучение с Агарью, готовившейся быть матерью первенца Авраамова. 7) Обрезание. 8) Опасность для чести Сарриной в Герах. 9) Изгнание Агари с Измаилом. 10) Жертвоприношение Исаака.

.... И возвратился Авраам.... В Вирсавию; и жил Авраама в Вирсавии.... (Ст. 19). Принимала ли Сарра какое либо участие в жертвоприношении на горе Мориа? По всей вероятности, она ничего не знала об опасности, угрожавшей сыну ее Исааку. Не для того ли, между прочим, Авраам и скрывает свое намерение от самого Исаака до последней минуты, чтобы никто не знал о предстоявшем дивном жертвоприношении? Арабские писатели говорят, что Сарра, узнав о намерении Авраама, тяжело заболела и с горя умерла. Иосиф Флавий полагает, что смерть Сарры последовала вскоре после великого искушения Авраамова. Но ученый Уссерий уверяет, что Сарра пережила это событие еще двенадцатью годами.

Б. Обетование и Богоявление Исааку (троекратные).

Гл. XXV, 21-24. Первое откровение Исааку, через жену его Ревекку, о судьбе двух сыновей ее.

И молился Исаак господу о Ревекке жене своей, потому что она была неплодна.... (Ст. 21). А Таргумиме Ионафана находится предание, по которому Исаак вместе с Ревеккой ходил на гору Мориа, где отец его хотел принести его во всеожжение Богу, и где Иегова торжественно клялся Аврааму даровать многочисленное потомство. Там будто бы Исаак и Ревекка умоляли Иегову о разрешении их неплодства.

.... И Господь услышал его, и зачала Ревекка, жена его. В неплодстве жене патриархов (Ревекки, Сарры и Рахили) усматривается особенное намерение Иеговы. Этим неплодством Господь хотел, во-первых очистить и возвысить веру испытываемых патриархов, которым сам же обещал неоднократно многочисленное потомство; а с другой стороны – хотел, чтобы явно было, что обетованное семя – И. Христос имел придти к роду человеческому не по одним обычным законам естества человеческого, но главным образом по обетованию и силою благодати. Подобно этому и другие великие и святые мужи, напр. Самуил, Иоанн Предтеча и проч.... Были плодом усиленных молитв свих благочестивых матерей и рождались по обетованию.

Сыновья в утробе ее стали биться, и она сказал: если так будет, то для чего мне это?... (Ст. 22). Биение младенца в утробе Ревекки было, очевидно, не похоже на обыкновенное и естественное биение; ибо совершалось с необычайною силою, и притом было болезненное для Ревекки и сопряженное с опасностью для ее жизни. Потому-то конечно оно и возбудило в Ревекке страх и вызвало болезненный вопль к Иегове, что она даже не рада и быть матерью, - чего прежде так сильно желала.

.... И пошла (Ревекка) вопрошить Господа. Каким образом Ревекка вопрошала Бога, и как Господь отвечал ей?... В свящ. Тексте нет ясных на это указаний, поэтому это обстоятельство дает много простора для предположений толкователей. Так как вопрошать Бога на языке Свящ. Писания значит иногда советываться с каким нибудь пророком Божиим; то

во-первых полагают, что Ревекка обращалась узнать волю Божию или к Симу, или к Мелхиседеку – священнику, еще жившим в ее время. Относительно последнего Златоуст прибавляет: «смотри, какова была и тогда сила священства!». Во-вторых, полагают, как напр. Феодорит, следующее: «поскольку патриархи имели обычай – в местах, где жили, воздвигать жертвенники Богу; то вероятно Ревекка ходила к одному из этих жертвенников помолиться Богу всяческих, и узнать, что будет. При всем том более вероятнейшим представляется то простое предположение, что Ревекка изливала свое сердце перед Богом просто во внутренней части своего сердца, и Господь открыл ей свою волю – или во сне, или вразумил через ангела.

Господь сказал ей: два племени в чреве твоем, и два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему. (Ст. 23). Под именем большого племени разумеются Идумеи, лишённые старейшинства и благодатных благословений Божьих, именем меньшего разумеется благословенный народ, происшедший от Израиля, из среды которого воссиял «свет во откровение языков», т.е. Обетованный Мессия и Искупитель мира Христос. Св. Апостол Павел случившееся с Ревеккою приводит в доказательство того, что спасение людей всегда зависело и зависит единственно от избрания Божия, основанного на предведении и правосудии Его, и что права на это избрание в самом ветхом завете никогда не давало одно только плотское происхождение от семени Авраамова; ибо не все плотские потомки отца верующих, - говорит Апостол, - суть истинные дети Божьи (напр. Исав), но за семя Авраамово почитаются только дети обетования, т.е. верующие и благочестивые потомки (как Иаков).

.... И больший народ (Идумеи) будет служить меньшему (Израильтянам). Подчинение Эдомитян израильскому племени было, во-первых, политическое. Из истории видно, что первоначально Идумеи были действительно сильнейшими, и пользовались большим политическим устройством сравнительно с Евреями; ибо имели у себя уже старейшин и царей в то время, как Израильтяне были еще пришельцами в земле Ханаанской, пленниками в Египте и странниками в пустыне Аравийской. Но потом, завоевавшая землю Ханаанскую, Евреи подчинили себе и Идумеев – при Давиде; затем побеждали их при Иораме и при Амасии; наконец во времена Маккавеев Идумеи окончательно навсегда подчинены были Евреям руками Иуды Маккавея и Ионна Гиркана. Ветхозаветные пророки неоднократно повторяли определение Божие об Идумеях, возвещенное некогда прапатери их Ревекки. Но подчинение Эдомлян племени Израилеву не только было политическое, но и нравственно религиозное; ибо в последние времена Идумеи, в виде пришельцев или прозелитов иудейских, вступили в царство Мессии, обетованное потомству Авраама, Исаака и Иакова. Об этом-то некогда пророчествовал в свое время Валаам: «и будет Эдом наследие, и будет наследие Исав,... а Израиль явит силу свою». Из Иосифа Флавия видно, что перед разрушением Иерусалима уже существовало политическое и нравственное единство между

национальностями, некогда столь враждебными, т.е. между Израильтянами и Идумеями.

и продал (Исав) первородство свое Иакову.... и пренебречь Исав первородство. (Ст. 33. 34). С первородством во времена патриархальные соединялись весьма важные права: 1) двойная часть из отцовского наследства; 2) право господства и власти над фамилией; 3) право жречества, или священства. Небрежное отношение Исава к столь священным и важным правам показало, что он не был их достоин. Впрочем, и Иаков, - поскольку употребил не совсем прямое и справедливое средство для приобретения первородства не остался без возмездия, по планам всевидящего и правосудного Господа. Последующие неприятности, как в доме своих родителей, так и в доме Лавана, где Иакову самому пришлось испытать горечь подобного обмана, были как бы наказанием ему за поступок с братом своим.

Гл. XXVI, 1-5. Второе Богоявление Исааку – на пути в Герар.

Был голод в земле (т.е. в земле обетованной).... и пошел Исаак к Авимелеху.... в Герар.... (Ст. 1). Это обстоятельство относят обыкновенно к 16-му году по смерти Авраама; а об Авимелехе полагают, что это был преемник того, к которому некогда путешествовал и отец Исаака, тоже спасаясь от голода. Полагают также, что имя «авимелех» (царь-отец) было общим именем царей герарских, подобно тому, как в последствии цари египетские назывались фараонами, и потом птоломеями, а римские – цезарями.

Господь явился ему (Исааку), и сказал: не ходи в Египет.... (ст. 2). Гонимый голодом Исаак бежит в плодородный Египет; однако же Господь возбранил ему это путешествие – вероятно потому, что предвидел там сильные опасности и великие искушения для добродетеля Исаака. Нечестие Египтян весьма много принесло огорчений отцу его Аврааму.

Странствуй по этой земле, и Я буду с тобою, и благословлю тебя.... (Ст. 3). Сначала Господь дает Исааку благословения земные, ибо ближайшим поводом к ним было искушение и бедствие Исаака земное – именно голод в земле обетованной. Господь обещает ему не только безопасность от голода и свое покровительство во время иног; но возобновляет для него и все свои обещания, с клятвою данные отцу его Аврааму, - о завладении всеми палестинскими странами, и о чрезмерном размножении его потомства – подобно звездам небесным.

.... и благословлю в семени твоём все народы земные.... (Ст. 4). В этих словах заключается сущность благодатного обетования Исааку. Так как слова этого обетования суть буквальное повторение того, что Господь говорил и обещал Аврааму; то конечно и смысл обетования один. «Великий потомок твой – как бы так говорил Господь Исааку, - будет причиною и источником небесного благословения для всех народов земных».

За то, что Авраам (отец твой), послушался голоса Моего (Ст. 5), т.е. о принесении тебя в жертву; и соблюдал.... повеления Мои, т.е. чрезвычайные

откровения и таинственные постановления, напр. обрезание и т.п.д., - уставы Мои, т.е. обрядовые постановления, напр. жертвенные обряды, - и законы Мои, т.е. постановления благочиния и общежития, напр., чтобы жена Исаакова не была Хананейка, чтобы Исаак, как единственный сын обетования, был наследник Авраама и т.п....

Утверждая свое благословение к Исааку на послушание отца его, Господь нисколько не унижает этим самого Исаака, но лишь поощряет к подражанию, по выражению Златоуста; дабы, чувствуя на себе благодать Божию – ради благочестия отца своего, Исаак старался усвоить иное, и поревновал бы даже превзойти его, чтобы получить и совершеннейшую награду. Впрочем, нравственную высоту свою Исаак уже успел обнаружить перед Господом.

Исаак (в Гераре) сказал (об Ревекке жене своей)... это сестра моя он боялся сказать: жена моя, чтобы не убили его жители места этого (Ст. 6. 7). Из этого можно заключить о разврате, царствовавшем к тогдашнее время у языческих народов. Мужу красивой женщины грозила опасность смерти и насилия, а жене нельзя было безопасно показаться в обществе, чтобы не быть обесчещенной. Не должны после этого казаться слишком строгими суды Божии о поголовном истреблении растленных ханаанских народов.

Гл. XXVI, 23-25. Третье Богоявление Исааку в Вирсавии.

Оттуда (из герарских пределов) перешел он (Исаак) в Вирсавию... И в ту ночь явился ему Господь, и сказал: Я Бог Авраама, отца твоего; не бойся, ибо Я с тобою; и благословлю тебя и умножу потомство твое.... Это вторичное богоявление и обетование Исааку было по тому случаю, когда Исаак, преследуемый завистью и оскорблениями жителей герарских, удалился в Вирсавию. Сущность бывшего здесь обетования Божия Исааку та же самая, что и в первом обетовании. Господь снова уверяет сына Авраамова, что ему нечего и некого бояться; так как он находился под особенным покровительством Божиим, ибо Господь помнит свои обещания Аврааму о благоденствии и умножении его потомства. Ближайшим исполнением этого обетования было бы, что герарский царь Авимелех с своими вельможами, вдруг изменив свои недоброжелательные отношения к Исааку, пришел в Вирсавия искать дружественного с ним союза, и здесь, - как некогда во дни Авраама, - герарский царь поклялся в дружбе сыну Авраамову. Колодезь, при котором происходила клятва, снова получил наименование Вирсавии, может быть забытое от дней Авраама.

В. Обетование и Богоявление Иакову (семикратные).

Гл. XXVIII, 10-22- Первое Богоявление Иакову, в видении таинственной лестницы.

Иаков вышел из Вирсавии, и пошел в Харран, - пошел один, без проводников и рабов, и оставляя все отцовское достояние в наследие брату своему Исаву. (Ст. 10). По справедливому примечанию толковников, здесь обнаруживается необыкновенная сила душевная, бескорыстие и крепкая вера в Божие обетование – в благословенном сыне Исааковом.

И пришел на одно место, и остался там ночевать, потому что зашло солнце.... (Ст. 11). Иосиф Флавий с вероятием полагает, что Иаков решил ночевать один в поле, дабы избежать всякого общения с Хананеями.

И увидел во сне: вот, лестница стоит на земле, а верх ее касается неба; и вот, Ангелы Божии восходят и нисходят по ней.... (Ст. 12). Что означало видение таинственной лестницы Иаковлевы? В ближайшем приложении к Иакову, оно служило ему ободрением на безопасное продолжение дальнейшего пути в Месопотамию; ибо открываю ему, что Господь бодрствует над рабами своими с неба своего, и что промыслу Его известно все, что происходит на земле. Но в общей истории ветхозаветных прообразов и откровений этих видений таинственной лестницы поясняло прежние обетования, и дополняло откровение о будущем Избавителе. Она давала разуметь, что, несмотря на отпадение человека от Бога, соединение неба с землею не прекращено, что от Бога Промыслителя невидимо посылаются на землю ангелы для служения людям, предназначенным к спасению, и что в определенное время сам Господь сойдет на землю, и соединится с человеческим естеством в благословенном потомстве Авраама, Исаака и Иакова, над которым Он неусыпно бодрствует, и откроет человеку возвратный путь к небу». Самая же лестница Иаковлева, по общему мнению, христианских учителей, прообразовала Матерь Божию, соединившую и помилившую небо с землею через воплощение от Нея Спасителя мира. Поэтому и положено уставом православной церкви на паремиях в богородичные праздники читать библейское повествование о лестнице, виденной патриархом Иаковом; поскольку же, и поет церковь Богоматери: «радуйся лестнице, какую Иаков видел»!

И вот, Господь стоит на ней (лестнице), и говорит: Я Господь, Бог Авраама, отца твоего, и Бог Исаака. (Не бойся....). (Ст. 13. 15). Сущность божественного откровения Иакову в Вефиле состояла в следующем. Господь, ободряя патриарха Иакова непреложностью своих обещаний, данных деду и отцу его, дает теперь эти обещания и самому Иакову. Во-первых, Господь обещает ему блага земные, как-то всю землю Ханаанскую в наследие, на малом клочке которой он в тревоге и бедности заснул теперь; предвещает также ему, одинокому и безбрачному изгнаннику, многочисленное, как песок морской, потомство, и распространение этого потомства к морю (т.е. на запад, к морю Средиземному), к востоку, северу и полудню.

Затем следуют обетования духовные, благодатные и всемирные. «В тебе, - говорит Господь, - как родоначальник и праотец, и в семени твоём, т.е. ради великого потомка твоего Христа, благословятся, т.е. получать благодать и спасение, все племена земные, которые уверуют во Христа Спасителя, вступать в его вселенскую церковь, и обымуть сердцем и душой его небесное учение».

Наконец Господь, обращая свое слово лично к Иакову и к его настоящему исключительному положению, обнадеживает его своим покровительством в ближайшем будущем, на основании великих обетований, данных его

потомству, - именно: уверяет его, что благополучно возвратится из Месопотамии к отцу своему в землю Ханаанскую.

Иаков пробудился от сна своего, и сказал.... как страшно место это! Это не иное что, как дом Божий, это врата небесные! (ст. 16. 17). В древние времена цари и властители, окруженные вельможами, выходили обыкновенно к городским воротам, чтобы творить суд и расправу; от чего и место перед воротами называлось царским. Применительно к этому и патриарх Иаков называет домом Божиим то место свода небесного, откуда слышался ему голос Божий; а место своего ночлега он называет вратами небесными, ибо к этому месту то сходили, то восходили от него Ангелы Божии, как бы некие вельможи и служители царя небесного.

И встал Иаков рано утром,... и возлил елей наверх камня, бывшего у него под изголовьем. (Ст. 18. 19). И нарек (Иаков) имя месту тому: Вефиль (дом Божий). Это было вместо благодарственной жертвы Богу. Не имея в пути жертвенного животного, он вместо крови его возливает елей; а вместо алтаря – полагает камнем. Иаков, по обычаю тогдашних времен, запасся елеем на дорогу – частью для пищи, частью для того, чтобы по временам намазать свое тело, и таким образом восстанавливать свои силы во время путешествия.

И положил Иаков обет, сказав:... если... я в мире возвращусь в дом отца моего,... то... из всего, что ты, Боже, даруешь мне, я дам Тебе десятую часть. (Ст. 20-2). Здесь может быть вопрос: куда и на что употреблялись десятины во времена патриархальные? Так как тогда не существовало еще ни священства, ни священников, содержавшихся на общественные приношения и десятины; то это последние употреблялись конечно на другие богоугодны дела, так например на подаяние неимущим, на жертвенные всесожжения, на создание и поддержание алтарей и т.п.д. Так поступил конечно и Иаков.

Гл. XXXII, 1-12. Четвертое Богоявление Иакову, в видении собрания Ангелов Божьих.

Иаков пошел путем своим.... (т.е. по разлучению с Лаваном), и встретили его Ангелы Божии.... Иаков сказал: это ополчение Божие.... (ст. 1. 2). Господь укрепляет Иакова видением ангелов своих в то время, когда это подкрепление всего более было ему нужно; ибо Иаков узнал, что брат его Исав идет к нему навстречу с 400 человек. Так, по слову Писания, ополчаются Ангелы Господни окрест боящихся его! Подобным видением укреплен и ободрен был в последствии времени пророк Елисей. Но и ныне Господь невидимо посылает ангелов своих истинным и верным рабам своим.

И послал Иаков.... к брату своему Исаву в землю Сеир, в область Эдом.... (Ст. 3). Итак, в то время, когда Иаков жил в Месопотамии, Исав добровольно удалился из земли Ханаанской, и избрал себе местопребывание вне пределов этой земли. В этом усматривается нарочитая и сокровенная воля Божия, отведшая Исаву от наследия земли обетованной, которая таким образом беспрепятственно достается Иакову....

Так скажите господину моему Исаву: вот что говорит раб твой Иаков: я жил у Лавана.... и есть у меня волы и ослы и мелкий скот.... (Ст. 4). Вся эта

речь Иакова проникнута смирением и покорностью перед старшим братом своим; он является к нему, как подчиненный к своему господину, и, возвратившись на родину, доносить ему обо всем, что случилось с ним в Месопотамии, - как это делают обыкновенно подчиненные перед своими начальниками. С одной стороны Иаков хочет смягчить своими смиренными речами брата своего, а с другой – и время еще не пришло младшему брату возобладать над старшим.

И сказал Иаков... Боже отца моего Авраама, и Боже отца моего Исаака... избавь меня от руки брата моего! (Ст. 9-12). Так истинные рабы Божии, прежде всего, ищут защиты и оружие в Господе, в своем просвещении, спасителе и защитителе живота их.

Гл. XXXII, 24-32. Пятое Богоявление Иакову, под образом таинственного борца.

И остался Иаков один (Ст. 24), переправить на ту сторону потока Иакова свое имущество. Это сделал Иаков конечно с молитвенным намерением; ибо уединение сосредоточивает дух. Состояние же духа Иаковлева было в высшей степени смущенное и тревожное. «Может быть, всего более тревожила Иакова мысль, что Исав, убив его и детей его, истребит ту благословенную отрасль избранного рода, от которой должен придти Избавитель, и таким образом навлечет на людей вечное наказание».

И боролся некто с ним, до появления зари. Цель таинственной борьбы Иакова с Богом имела во-первых ближайшее отношение к Иакову, «Бог, - говорит Блаж. Феодорит, - влагает этой борьбой смелость в Иакова, который боялся брата. Поэтому-то и победу уступает ему, едва не говоря: Меня одолел, и боишься человека?» Бог неоднократно употреблял в ветхом завете символические действия для вразумления и увещания людей. Кроме этого богоборство Иаковлева имело таинственное, преобразовательное значение. «Таинственная борьба поучающим в делах домостроительства Божия могла внушать, что правосудие Вечного не преодолет бесконечной любви; что имеющий воплотиться в потомстве Иакова Сын Божий отвратить небесный гнев (хотя и с уязвлением своей плоти) от падшего рода человеческого».

И увидев, что не одолевает его (Иакова), коснулся Бог состава бедра его, и повредил состав бедра у Иакова, когда он боролся с ним. (Ст. 25). По словам Блаж. Феодорита, для того Господь сокрушает бедро у Иакова, чтобы во-первых Иаков не стал о себе высоко думать, возмечтав, будто бы одолел Бога, тогда как Бог добровольно уступил ему победу; во-вторых для того, чтобы Иаков не почел мечтою и призраком таинственного видения, бывшего ему при потоке Иакове.

И сказал Иакову таинственный борец: отпусти меня, ибо взошла заря. (Ст. 26). Выразив желание удалиться от Иакова, Бог хочет сказать Иакову, чтобы шел к своему ополчению, и что довольно сделано для укрепления его духа в предстоящих ему опасностях.

Иаков сказал: не отпущу тебя, пока не благословишь меня. По какому чувству Иаков не хотел отпустить от себя своего противоборца? Пророк Осия говорит, что Иаков плакал перед ним, и молил его. Из этого открывается, что патриарх начал прозревать в своем противнике существо высшее человека, и потому с всею силою веры начал просить его о покровительстве и помощи небесной в предстоявших ему опасностях. Таким образом, Иаков постепенно вводим, был в смысле бывшего ему символического откровения.

.... И сказал Бог Иакову.... ты боролся с Богом, и человеком одолевать будешь.... (Ст. 27. 28). Так как Иакову не пришлось бороться с братом своим Исааком, чего собственно он и опасался; то, конечно, разумеется, здесь другая некоторая высшая борьба. Это духовная и нравственная борьба потомства Иаковлева с язычеством и темными силами ада до тех пор, пока не придет великий потомок Иаковлев (Мессия Христос), и силою креста не сокрушать главу древнему змию, губителю человеческого рода.

И сказал Бог Иакову: на что ты спрашиваешь об имени Моем? (оно чудно), и благословил его там. Почему противоборец Иаковлев не открывает ему своего имени? Так как этот противоборец изображал собою лицо имевшего воплотиться Бога Слова; то до совершения тайны воплощения и скрывается чудное имя Сына Божия. Не желая, однако же оставить Иакова в совершенном неведении относительно себя, таинственный борец возобновляет Иакову свои благословения и великие обетования, данные Аврааму и Исааку, - хотя Моисей и не повествует об этом подробно, говоря только, что Иаков получил желанное им благословение. Однако после этого благословения Иаков в благословенном трепете восклицает: «я видел Бога лицом к лицу, и сохранилась душа моя!»

И взошло солнце, когда он (Иаков) проходил Пенуэл; и хромал он на бедро свое. (Ст. 31). Видение Иакову продолжалось только до зари, - почему? Потому, что в ветхом завете, - скажем словами Зап. на Кн. Бытия, - «еще было время сеней и гаданий; надобно было только сквозь туман и облака принимать свет приближавшегося Солнца Правды, в ожидании озаряющего».

Поэтому и донныне сыны Израилевы не едят жилы. (Ст. 32). Обрядовым законом ветхого завета не воспрещается есть жилы; и, следовательно, только по одному обычаю Иудеи воздерживаются от сего деяния. Этим обычаем твердо закрепились память о бывшем откровении патриарху Иакову в Пенуэле.

Гл. XXXV, 1-8. Шестое Богоявление Иакову в Сихеме.

Бог сказал Иакову: встань, пойдя в Вефиль.... (Ст. 1). Симеон и Левий, дети Иаковлевы, раздражили Сихемлян жестокою местию за оскорбление Дины, сестры своей. Раздраженные Хананеи могли погубить весь дом Иаковлев, еще малочисленный, а с ним могло погибнуть и Обетованное Семя. Должно быть, опасность была так велика, что нужно было явиться самому Господу, с повелением Иакову удалиться из Сихема в Вефиль.

.... и устрой там жертвенник Богу, явившемуся тебе, когда ты бежал от лица Исав.... О построении этого жертвенника Иаков произнес обет еще на пути в Месопотамию; но должно быть, до сих пор он не имел возможности исполнить свой обет, по причине разных опасностей со стороны Хананеев. Услышав ободрительные голос Божий, Иаков поспешно удаляется из Сихема в Вефилю, наперед очистив весь дом свой, чтобы исполнить со всем усердием давнишний обет свой, на месте таинственного видения лестницы. Здесь произошло последнее седьмое Богоявление Иакову.

И сказал Иаков дому своему.... бросьте богов чужих! (Ст. 2). Откуда взялись эти боги в доме Иаковлевом? Конечно, - это были идола иноверных языческих рабов в доме Иаковлевом, и может быть идола, захваченные детьми его при недавнем разграблении Сихема, ради их ценности.

.... и очиститесь, и перемените одежды! Здесь говорится в первый раз об обрядах очищения при богослужении. Вероятно, - они заповеданы самим Богом при учреждении богослужения, и сохранялись в народе Божиим по преданию. В последствии Моисей подробно изложит эти обряды, получив дополнение на горе Синае.

И отдали (домочадцы) Иакову.... серьги, бывшие в ушах у них. (Ст. 4). Эти серьги, очевидно, не были простым украшением, а чем-то в роде языческих талисманов, в которых носившие их суеверно полагали некую чудотворную силу.... Поэтому Иаков и отобрал их вместе с идолами.

И умерла Девора, кормилица Ревеккина, и погребена ниже Вефиля под дубом, который и назвал Иаков дубом плача.... (Ст. 8). Смерть и погребение кормилицы Ревеккиной Моисей заносит в свое повествование потому может быть, что эта личность пользовалась большим значением в семействе Иакова, дорожившего памятью своей покойной матери. Или же он хотел этим только выяснить происхождение названия, утверждавшего за некоторыми историческим дубом в окрестностях Вефиля, где была, однако же, целая дубрава. Знаменитейший из римских поэтов, Вергилий заносит так же в свою Енеиду смерть кормилицы Енея, и похороны, которые он ей устроил. В этом нельзя не видеть черты доброй и привлекательной патриархальности. Гл. XXXV, 9-15. Последнее (7) богоявление Иакову в Вефиле.

И явился Бог Иакову (в Лузе) по возвращении его из Месопотамии, и... сказал ему:... отныне... будет имя тебе: Израиль... (Ст. 9-12). По всей вероятности Иаков до последнего времени не употреблял и не открывал своего нового и высокого имени, полученного от Бога в таинственной борьбе с Ним, - и не открывал, должно быть по смирению. Поэтому Господь снова и решительно повторяет ему: отныне не будешь называться Иаковом (запинателем), но будет имя тебе – Израиль (боровшийся с Богом)! Это повторительное слово Божие внушало Иакову, чтобы он не боялся никаких внешних опасностей, неослабно веровал Господним обетованием, и не колебался бы духом до времени их исполнения (Злат. Бесед. 60 на Быт.). Так и Аврааму и Исааку Господь неоднократно повторял свои обетования!

И сказал ему (Иакову) Бог: Я Бог всемогущий: плодись и умножайся; народ и множественно народов будет от тебя, и цари произойдут из чрев твоих. Землю, которую Я дал Аврааму и Исааку, Я дам тебе, и потомству твоему по тебе... (Ст. 11-12). И здесь опять Господь повторяет свои обетования патриарху Иакову; но повторяет в таких утешительных словах, которые имели прямое соотношение с состоянием духа его, и вызваны были различными его опасениями со стороны врагов. Так как, во-первых, Иаков смущался, что у него мало людей; то Господь говорит ему: плодись и умножайся; народ, и множество народов будет от тебя! Это значит, что от патриарха Иакова долженствовал произойти многочисленный народ еврейский, разделенный на многие колена, из которых каждое по численности своей может быть названо народом. Духовные же дети Израиля будут неисчислимы; ибо церковь Мессии-Христа, потомка Израилева, будет собрана из всех стран и народов мира!...

Так как, во-вторых, Иаков скорбел от того, что вследствие неблагоразумия детей своих он сделался ненавистным и презренным для жителей земли Ханаанской; то Господь говорит ему: цари произойдут их чрев твоих! т.е. потомство твое будет в славе и уважении, в особенности же потому, что один из потомков твоих будет сам Царь Славы, и членов своей церкви сделает царями и священниками.

Наконец, в-третьих, Иаков опасался того, чтобы жители Ханаанской земли, соединившись между собою, не изгнали его совсем из земли обетованной; поэтому Господь говорил ему: землю, которую Я дал Аврааму и Исааку, Я дам тебе, и потомству твоему по тебе дам землю эту! Этими словами Господь не только подтверждает, но и поясняет свои прежние обетования о земле Ханаанской; ибо Исав с своим потомством исключается из этих обетований.

Гл. XLVIII, 1-22. Пророческое благословение Иаковом сыновей Иосифа.

а) Дошедший до Иосифа слух о болезни отца, и одушевление умиравшего Израиля про свидании с любимым сыном своим и детьми его (ст. 1. 2.). б) Намерения и чувства Израиля перед благословением детей Иосифовых (ст. 3-7). в) Умиление Израиля при виде внуков своих, и благоговейное приготовление Иосифа с детьми своими к принятию родительского благословения (ст. 8-14). г) Пророческое благословение Иаковом сыновей Иосифа (ст. 15-20). д) Заключительное завещание Иосифу насчет Амореяского участка (ст. 21. 22).

Прожив в Египте 17 лет после переселения своего из земли Ханаанской, патриарх Иаков сделался опасно болен. Услышав о болезни отца, Иосиф поспешил к нему с двумя сыновьями своими – Манассием и Ефремом, чтобы принять от него последнее предсмертное благословение. (Ст. 1). Узнав о прибытии любимейшего сына своего, Иаков собрал силы свои, и сел на постель.

Прежде, чем благословить детей Иосифа, патриарх Иаков излагает ему свои чувства и намерения. (Ст. 3-6). Эти намерения состояли в том, что Иосифу, этому дражайшему сыну свободно избранной супруги своей Рахили, Иаков решил передать право старейшинства и первородства, и вместе с этим правом – двойную часть наследства. Для этого он усыновляет двух детей Иосифовых, и завещает им по такой же доле из земли обетованной, как и их дядям. Ефрем и Манассий (сыны Иосифовы), как Рувим и Симеон (старшие дети Иаковлевы), будут мои! восклицает Иаков. Как бы в предупреждение всяких споров, Иаков припоминает здесь бывшее ему богоявление в Лузе, когда Бог отдал ему землю обетованную в полное обладание и распоряжение.

За этим Иаков вспоминает о смерти Рахили. Этим грустным воспоминанием Иаков как бы хочет объяснить эти внутренние побуждения, ради которых он усыновил внучат своих от Иосифа, сына Рахилина. (Ст. 7). «Смерть преждевременно похитила у меня мать твою Рахиль, - как бы так говорил Иаков Иосифу, - и притом так внезапно и в таких обстоятельствах, что я даже не перенес ее прах в прародительскую пещеру Махпел, а похоронил на дороге к Ефрафу. Я лишен был удовольствия видеть от нее еще детей, кроме тебя с Вениамином, и потому я хочу, по крайней мере, твоих детей усыновить как бы Рахилиных».

Затем, когда Иосиф поклонился до земли своему умиравшему отцу, и подвел к нему детей своих для благословения, - вдохновенный Израиль крестообразно возлагает руки свои на усыновленных внучат (Ст. 8-14), и произносит следующие слова:

Бог, перед которым ходили отцы мои, Авраам и Исаак, Бог, пасущий меня с тех пор, как я существую, до этого дня, Ангел, избавляющий меня от всякого зла, да благословит отроков этих! (Ст. 15. 16). По замечанию преосвящ. митр. Филарета, в этих словах патриарха Иакова есть указание на ветхозаветное почитание Бога в Троице; ибо Иаков призывает Бога Промыслителя, Избавителя и Осветителя.

... да будет на них наречено имя мое и имя отцов моих, Авраама и Исаака, и да возрастут они во множество посреди земли. Этими словами, усыновляя себе детей сына своего Иосифа, Иаков молит Бога, чтобы, в силу этого усыновления, внуки его причтены были к обетованному племени Израилеву, и сподобились великих обетовании, данных отцам его Аврааму и Исааку! Подобно этому имя Божие нарекается на нас, поскольку мы чада Божии.

И увидел Иосиф, что отец его положил правую руку свою на голову младшего Ефрема, а левую на старшего Манассия,... и прискорбно было ему это. (Ст. 17). Ибо правая рука служила в ветхом завете символом преимущественного достоинства, так же благодати и полноты благословений, а равно и избрания к славе. Замечательно, что в Писании весьма многочисленны примеры превознесения и предпочтения младших наследников перед старшими. Ибо и Каину предпочтен Авель, и Иафету – Он, Измаилу – Исаак, Исаву – Иаков, Рувиму – Иосиф и Иуда, Манассиу – Ефрем. «Это можно найти, - говорит Блаж. Феодорит, - и между жившими

после этого; ибо Аарону предпочтен Моисей, и Давид был младшим из семи братьев». Во всех этих случаях можно усматривать ту мысль Божию, что богатства благодати Господней не связаны с правами рождения и с другими преимуществами внешними, и что напротив они распределяются по совершенно свободному избранию и определению всеведущего Господа Бога.

Когда Иосиф хотел поправить мнимую ошибку своего отца, и переложить его десницу на своего первенца Манассия, то Иаков не согласился и сказал: знаю, сын мой, знаю; и от него произойдет народ, и он будет велик; но меньший его брат будет больше его, и от семени его произойдет многочисленный народ. (Ст. 19). Последующая история Евреев действительно показывает, что колено Ефремово было одно из самых могущественных и превосходило численностью Манассиино колено. По отложении же 10-ти колен от сына Соломонова, Ефремово колено стало во главе царства Израильского, и всегда отличалось воинским духом. Поэтому-то конечно пророки все царство Израильское называли нередко одним именем Ефрема.

Сверх этого учителя церкви видят прообразовательное значение в крестообразном переложении рук Иакова, благословлявшего своих внуков. Этим прообразовалось то, что некогда под знаменем и силою креста, вновь собранный народ (новозав. церковь) из язычников – возрастает выше ветхозаветного законослужебного народа Израильского.

Благословив сынов Иосифовых, патриарх Иаков говорит в заключение самому Иосифу следующее: Я умираю. И Бог будет с вами, и возвратит вас в землю отцов ваших.... Я даю тебе, преимущественно перед братьями твоими, один участок, который я взял из рук Аморреев мечем моим и луком моим. (Ст. 21. 22). Какой здесь разумеется участок? Несомненно, что здесь идет речь, если не о самом Сихеме, то конечно о сихемской окрестности; ибо нигде не видно, чтобы Иаков приобретал какие-нибудь другие владения в земле Ханаанской. В евангелии Иоанна говорится, что именно близ Сихема было владение, которое Иаков дал Иосифу. В книге же Иисуса Навина читается, что участок Сихемский действительно достался Иосифу, в лице сына его Ефрема. В этом же месте и похоронен был Иосиф. Участок Сихемский приобретен был Иаковом, как известно, посредством покупки. Но в то время, когда фамилия Иакова удалась от сихемских пределов, соседние Ханаанские племена овладели вероятно этим участком Иаковлевым; так что снова нужно было возвращать его силою оружия. Поэтому-то конечно Иаков и говорит об этом участке, что он приобрел его луком и мечем от Аморреев.

Гл. XLIX. Пророческое благословение Иакова своим сыновьям.

Глава содержит три отдела: а) в первом содержится предсмертное пророчество Иакова о судьбе сыновей своих (ст. 1-27); б) во втором –

завещание Иакова о месте своего погребения (ст. 28-32); в) в третьем – смерть Иакова (ст. 33).

а. Пророчества Иаковлевы (ст. 1-27).

О колене Рувимовом.

Сущность Иаковлева предсказания о колене Рувимовом состояла в следующем. (Ст. 1-2). Так как Рувим, обуреваемый некогда постыдной страстью, бушевал как вода, и осквернил ложе отца своего; то за это лишится прав и преимуществ первородства своего, т.е. не получит ни двойной части наследства, ни жреческого, ни судейского достоинства, - все это перейдет в другие колена.

Предсказание патриарха исполнилось с всею точностью. Некогда рувимляне Дафан и Авирон, вместе с левитом Кореом, задумали, было возвратить утраченные своим родоначальником права священство и властительства, но погибли самым ужасным образом со всеми своими общниками.

О коленах Симеоновом и Левином.

Припоминая жестокую мстительность сыновей своих Симеона и Левия против Сихемлян, Иаков негодует против их свирепости, и проклинает их гнев; а за тесное сообщество в злодейском умысле, угрожает в будущем не только разделением их колен и взаимным удалением друг от друга по месту жительства, но и полным разъянением по земле Израильской. (Ст. 5-7).

События вполне оправдали пророческие слова патриарха. При разделе земли обетованной – колено Симеоново не получило самостоятельного и отдельного участка, а дана была ему доля в колене Иудовом, и притом столь недостаточная, что нужно было с оружием в руках приобретать земли в окрестностях горы Сеир, и в долине Герарской. Таким образом, колено Симеоново отделено было от всех остальных, Есть предание, опирающееся на авторитет Иерусалимского Таргумима, и приводимое Тертуллианом и Амвросием, что Симеониты, для приобретения средств к жизни, расходились по земле Израильской в качестве учителей и воспитателей детей. Это же предание приводит Фагиус. Что касается колена Левиина, то известно, что оно не получило отдельного участка в земле обетованной, но только несколько городов, разбросанных в каждом колене.

О колене Иудином.

Благословение, данное Иуде, превосходило все остальные по глубине своего содержания и по обилию обетований. (Ст. 8-12). Эти обетования касались, во-первых, славной и блестящей будущности собственно колена Иудина, а во-вторых, предзнаменовали, по словам Златоуста, все то, что относится к Христу.

Постепенно возрастающее могущество, воинскую славу и первенство колена Иудина перед всеми остальными коленами патриарх пророчески рисует под образами молодого львенка (скимна львова), затем льва, возвращающегося с добычей, и львицы, покоящейся со своими детьми. Действительно, воинский дух сказался – как в молодом льве, в сынах Иудиных, когда, по смерти Иисуса Навина, они стали во главе своих соотечественником, и ринулись на брань с ханаанскими племенами. Львом, возвращающимся с добычей, Иуда явился в победоносное царствование Давида, знаменитого победителя Голиафа, и воинственнейшего из всех царей еврейских. Отдыхающей же львицей, в самом покое своем страшной, явились сыны Иудины в блестящее и мирное царствование Соломона. В приложении же к Христу Спасителю, именующемуся в Писании львом от колена Иудина, пророчество Иаковлево имело тот смысл, что некогда Великий Потомок Иуды покорил себе все народы; ибо в церковь Его вступят люди от всех племен земных, и от имени Иисусов поклонится всяко колена небесных, земных и преисподних. Образ же покоящегося льва, которого никто не смеет возбудить, указывал на смерть и гроб Христа Спасителя, в котором он покоился как царь, область имевший паки приятия ю. Поэтому церковь поет ему: «возбудил еси (воскреси еси) уснув, царски рыкавый, яко от Иуды лев».

Затем, продолжая будущую славную историю колена Иудина, патриарх восклицает «не отойдет скипетр от Иуды и жезл от чрев его, т.е. постоянно булат происходить из племени Иудина цари еврейские, держащие скипетр и носящие властительный жезл, - пока не придет Примиритель, т.е. до тех пор, пока не придет Мессия-Примиритель, (по евр. Шило). И Ему покорность народов, - по-славянски Той чаяние языков, т.е. пришествий Его ожидают и язычники, которые также покорены будут Его Евангелию, как и сыны Израиля. Таков смысл этих пророческих слов Иакова об Иуде, по единоголосному разумению не только отцов церкви христианской, но и учителей еврейских. Событие этого пророчества наступило тогда, когда, незадолго до рождения Спасителя, Иудеи потеряли свою политическую самостоятельность под властью Римлян; и с тех пор, как чужестранец Ирод Идуямеянин вступил у них на престол, они перестали иметь своих собственных царей. Потом и Иерусалим был разрушен до основания, а Иудеи расселялись по всей земле.

Наконец, пророчески изображая плодородие земли, которая выпадает на долю колена Иудина при разделе земли обетованной, патриарх Иаков употребляет следующие символические образы. «Винограда будет так много в этой стране, что без всякого сожаления станут привязывать к виноградным лозам рабочих животных, как бы к простым и диким деревьям, а в виноградном вине будут мыть одежды свои, как бы в воде; и очи сынов Иудиных постоянно будут сиять веселием от вина, которого будет неистощимое изобилие. И молока будет так много, что оно постоянно будет белеть в зубах у благоденствующих обитателей страны той». Действительно, виноград окрестностей Ен-Геди, находившихся в колоне Иудовом,

пользовался в последствии великою известностью. Огромная виноградная кисть, принесенная соглядатаями Моисеевыми из земли обетованной, найдена было в долине Есхол, находившейся в полу силе от Сорека, некоторой местности в колене Иудовом. В таинственном же смысле, - кровь гроздов виноградных в пророчественной речи Иакова указывала, по мнению св. отцов, - на искупительную кровь Христа Спасителя, в которой он омочил одежду плоти своей; а осленок и сын ослицы, привязанные к виноградной лозе, указывала на то событие из жизни Богочеловека, когда он шел в Иерусалим на страдания – въезд на жребяти осла, в знак подчинения язычников игу закона своего. Блеск же очей и белизна зубов суть символические образы божественной красоты воскресшего Спасителя, и обилия благодати в Его духовном царстве.

О колене Завулоновом.

Завулону предсказал Иаков поселение в приморских областях Палестины, и распространение участка Завулонова до границ Сидонских (Ст. 13).

Как исполнилось пророчество о Завулоне? Из книги Иисуса Навина видно, что Завулоново колено получило свой участок в тех именно пределах, о которых пророчествовал Иаков. Этот участок простирался с востока на запад от моря Тивериадского до моря Средиземного, где были пристани для кораблей. Под именем Сидона разуметь нужно конечно не самый город Сидон, но страну Сидонин, которая действительно была сопредельная Завулонянам, - между тем как Сидон удален был от них по крайней мере на сорок миль.

О колене Иссахаровом.

Иссахару предсказал мирную и трудолюбивую жизнь (под образом сильного и работающего осла) в прекрасном участке, орошаемом протоками вод. (Ст. 14-15).

Участок колена Иссахарова был действительно, как предсказывал Иаков, одним из лучших участков в Палестине. Между многими плодоносными долинами здесь была известная своею приятностью долина Иезреельская, простиравшаяся до Иордана. Мирный же и спокойный характер Иссахарян виден из того, что все они как братья, как члены одной семьи, беспрекословно следовали слову своих старейшин, и из колена их происходили не воители, а люди разумные, которые знали, что когда надлежало делать Израилю.

О колене Дановом.

Дану предсказал, что он будет иметь своих судей, и станет отличаться змеиною хитростью и коварством. (Ст. 16-18).

Действительно, и из этого колена, как и из других, возникали впоследствии судьбы. Таков был Самсон. Оправдалось и то, что сыны Дановы

отличались змеиною хитростью и коварством, Эти качества проявились, например при завоевании Лаиса и похищении идолов из дома Михи. Изрекая свои благословения Дану, Иаков восклицает: «на помощь твою надеюсь, Господи!» Этим восклицанием патриарх Иаков выразил свою веру в истинного Спасителя Израильского народа, которого Самсон был только прообразом.

О колене Гадовом.

Гаду предсказал, что он будет тесным врагами, но отразить их нападения. (Ст. 19).

Что «толпа будет теснить Гада», - это вполне оправдалось. Удел колена Гадова простирался от восточных берегов Иордана – далее к востоку до горы Арнона, и подвергался постоянным нападениям Аммонитян, Моавитян и других народов, обитавших около аравийских пределов. Некогда Аммонитяне овладели частью земель, принадлежавших Гаду, и производили так страшные жестокости; а во времена судей с огромными силами они вторгнулись в Галаадскую страну, и утесняли жителей колена Гадова в продолжении 18-ти лет. Но и он (Гад) оттеснит ее (толпу) по пятам, пророчествовал Иаков. Это также вполне оправдалось. Ибо Иеффай, судья из колена Гадова, свергнул иго Аммонитского рабства; во времена позднейшие жители колена Гадова, в совокупности с Рувимлянами и Манассиянами, нанесли страшное поражение Агарянам и другим аравийским племенам, и жили на местах их до переселения ассирийского. Поэтому и Моисей во Второзаконии сравнивает Гада со львом, сокрушающим мышцу и голову.

О колене Асировом.

Асиру предсказал, что в его участке будет превосходный хлеб, и обилие всяких утонченным яств и плодов (Ст. 20).

Известно, что прекрасная долина Кармильская, изобиловавшая всякими плодами и произрастениями земными, досталась именно в уделе колону Асирову.

О колене Неффалимовом.

Неффалиму предсказал, что он, подобно серне, возлюбить свободу, и будет избегать врагов своих; но в случаях нужды будет быстер на войне, как верна, и будет говорить прекрасные речи (Ст. 21).

Некоторые видят исполнение этих слов в Вараке, судии из колена Неффалимова, который сначала оказал робость, но потом храбро и стремительно напал на врагов, вместе с Деворою воспел прекрасную песню.

Об Иосифе.

Иосифу предсказал многочисленное потомство под образом отрасли плодоносного дерева, разросшегося до верха стены, около которой оно посажено (Ст. 22-26). Затем, приведя на память судную судьбу Иосифа, Израиль призывает на него всю полноту благ земных: с неба – росу и дождь, от бездны – плодотворные разливы рек и источников земных, от сосцев и утробы - многочадие и благоденствие семейное.

О колене Вениаминовом.

Вениамину – под образом хищного волка, предсказал воинственный дух, и приобретение богатых добыч от войны. (Ст. 27).

Исполнение этого пророчества можно видеть, во-первых в войне Вениамитян, которую они вели некогда против всех соединенных колен Израильских, и после двух победоносных сражений – едва не погибли было сами; главным же образом в воинственных походах царя Саула, происходившего от колена Вениаминова. Обильные добычи, приобретенные в этих походах, конечно разделяемы были Саулом по преимуществу между своими единоплеменниками Вениамитянами.

Общее примечание о пророчествах Иаковлевых. Вознамерясь перед смертью благословить своих детей, престарелый Израиль хочет передать им в наследие те великие обетования Божии, которые он сам унаследовал от отцов своих – Авраама и Исаака. Но эти обетования, как известно, были двоякого рода: во-первых, ему обещалась во владение земля Ханаанская, а во-вторых, обещался Великий Потомок, ради которого благословятся все народы земли. А так как после Иакова от сыновей его имели образоваться 12-ть отдельных колен; то очевидно – невозможно было каждому колону в отдельности унаследовать от Израиля во всей целости его двойственное наследие, ибо Мессия мог произойти только от одного колена. Поэтому-то патриарх Иаков делает наследником духовных обетований от Мессии одного только сына своего Иуду, а остальных детей награждает только земными благословениями, делит между ними разные участки земли Ханаанской. Вот почему и евангелисты родословную Спасителя ведут от Авраама, Исаака и Иакова через Иуду, минуя остальных сыновей Иакова.

б. Завещание Иакова.

И заповедал им Иаков... похороните меня с отцами сими... (Ст. 29-32). Это предсмертное завещание патриарха Иакова свидетельствует об его глубокой вере в обетования Божии, в силу которых его потомство должно было обладать землею Ханаанскою, и переселиться туда. «Праведник этого не завещал бы (т.е. перенесения костей своих), - говорит св. Златоуст, - если бы верно не знал о будущем возвращении Израильтян».

в. Смерть Иакова.

И окончил Иаков завещание.... и положил ноги свои на постель....и приложился к народу своему.... (Ст. 33). Мирная и тихая кончина патриарха служит доказательством его святости; ибо он, - по словам Златоуста, - как бы с удовольствием встретил свою смерть. Выражение же «приложился к народу своему» заключает надежду воскресения, - рассуждает блаж. Феодорит; ибо, если бы люди совершенно погибали, а не переходили в другую жизнь, то не сказал бы «приложился к народу своему». И Господь отсюда извлек обличение неверию Саддукеев.

Гл. L. Вера Иосифа в возвращение народа Божия в обетованную землю.

И сказал Иосиф братьям своим: я умираю, но Бог посетит вас, и выведет из земли этой в землю, о которой клялся Аврааму, Исааку и Иакову (ст. 24). Вера эта тем замечательнее в патриархе Иосифе, что не могли ни ослабить, ни затемнить ее тот блеск и роскошь, которые окружали Иосифа в Египте. Так дорого и свято было для патриархов обетование Божие о наследии земли Ханаанской! Конечное за видимой и чувственной стороной этого обетования они прозревали очами веры блага высший и духовные, и предчувствовали, что в этой именно земле должно впоследствии открыться тождество благодатного царства Божия на землею. Это свидетельство о вере Иосифовой дает и ап. Павел.

И заклил Иосиф сынов Израилевых, говоря: Бог пометит вам, и вынесите кости мой отсюда! (Ст. 25). Из этих слов Иосифа можно полагать, что перед смертью своею он собирал к себе всех Израильтян, как сделал это впоследствии Иисус Навин, и высказав перед ними торжественное исповедание своей веры, оживил их дух и преподал наставление на те злосчастные времена рабства и унижения, которые имели скоро наступит для Израильтян в Египте. Из книги Исход усматриваем, что завещание Иосифа в точности исполнено при исшествии Евреев из Египта.

И умер Иосиф ста десяти лет. И набальзамировали его, и положили в ковчег в Египте. Замечательно, что Иосиф не делает завещания о перенесении своего тела в обетованную землю – тот час после смерти своей, как сделал это Иаков. Полагать можно, что он предвидел сопротивление со стороны Египтян, которые подорожили бы его прахом. С другой же стороны он желал, чтобы присутствие его останков в земле Египетской напоминало Египтянам его заслуги, и поддерживало бы благоволение царей египетских к его единоплеменникам; а в будущие злосчастные времена – служило бы для Евреев залогом избавления, и возбуждало бы их веру.

Прообразовательное значение Иосифа.

Св. отцы церкви в злостраданиях Иосифа, и в последовавшей затем славе его – видят совершенное подобие спасительных страданий Иисуса Христа. Иосиф был предметом ненависти своих братьев, - и Спаситель был, ненавидим Иудеями. Иосиф был послан отцом своим отыскивать своих

братьев, - и Господь был послан Отцом Небесным для взыскания погибшего человечества, которое он не стыдится нарицать своею братиею. Иосиф был продан в рабство своими братьями, - и Спаситель был продан одним из своих учеников за цену раба. Иосиф находился в темнице между друз осужденных, из которых один получил свободу, а другой казнен, - Иисус Христос распят был среди двух злодеев, их которых один погиб, а другой получил спасение. Иосиф, по исшествии из темницы, возведен в необычайное достоинство, - Иисус получил, по воскресении, всякую власть на небе и на земле. Иосиф послужил спасению многочисленного народа от голодной смерти, - и Господь был для людей хлебом чудесным, спешшим с небес. Иосиф примирился с братьями своими, - и Господь некогда восприимет в недра церкви своей отверженных Иудеев, и так весь Израиль спасется. Поэтому-то православная церковь в понедельник страстной седмицы творит воспоминание об Иосифе прекрасном, как живом прообразе страждущего Христа Спасителя.

КНИГА ИСХОД

Название книги в еврейской и греческой библиях. Вторая книга Моисеева в еврейской библии называется начальными своими словами «Елле-Шемот – эти суть имена», т.е. имена сынов Израилевых, которые вошли в Египет с Иаковом. Греческое же название этой книги есть «Еξοδος – Исход»; поскольку главный предмет ее есть повествование об исходе Израильтян из Египта.

Период времени, обнимаемый содержанием книги Исход. Период времени, обнимаемый содержанием книги Исход, весьма небольшой, - всего около 145 лет. Ибо от смерти Иосифа до рождения Моисея протекло около 64-х годов. Моисей же вывел народ Израильский из Египта на 80-м году от рождения. Затем в следующем году им устроена Скиния свидения, - чем и оканчивается книга Исход. Все эти года в общей сложности и составят 145 лет.

Время, место и цель написания. Книга Исход написана Моисеем в пустыне Аравийской, по принятию от Бога законов нравственных и гражданских. Впрочем, вероятно, что не в одно время и не вдруг написана эта книга, но по мере сообщаемых откровений Божьих Моисею при горе Синае; ибо Господь неоднократно и одновременно повелевал Моисею записывать в книгу разные свои предписания и разные происшествия.

Что же касается цели написания книги Исход, то ее можно усматривать в том, что, во-первых, показать исполнение завета, данного Богом Аврааму – о наследии земли Ханаанской; во-вторых, увековечить те законы, которыми должен был руководствоваться Израиль и его потомки во времена последующие; в-третьих, изобразить попечение Господне о церкви, основанной в избранном народе Израильском; и наконец в-четвертых изложить в прообразованиях тайны церкви новозаветной.

Краткий очерк содержания исторического и законоположительного. В книге Исход примечается две главные части – историческая и законодательная. Историческая часть заключает в себе три отделения со вступлением (прологом). Во вступлении (пролог) предпосылается картина страданий народа Божия в египетском рабстве. Затем излагаются дивные пути Промысла в жизни Моисея, воздвигнутого Господом для спасения своего народа. Далее повествуется о том, как Господь приуготавливал Евреев к освобождению от рабства египетского. Наконец идет рассказ о самом исшествии Евреев и о путешествии их до Синае. В законодательной части примечаются также три отделения, со вступлением (прологом) и заключением (эпилогом). Во вступлении излагаются предварительные обстоятельства, или внешняя обстановка синайского законодательства. Затем излагается свод законов нравственных и гражданских, скрепленный вступлением Евреев в завет с Богом. Далее идет свод законов церковно-богослужебных – об устройении скинии и священства. После этого повествуется о нарушении и восстановлении синайского завета. В заключении (эпилог) делается подробное описание того, как Моисей исполнил Господни повеления об устройении скинии и священства.

Гл. III и IV. Божие повеление Моисею избавить Израильян от рабства египетского.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

а) Явление Моисею Иеговы в горящей купине (ст. 1-5). б) Откровение об избавлении Евреев, и назначение Моисея на это дело (ст. 6-10111110. в) Двукратное отречение Моисея (ст. 11-22).

Моисей пас овец и Иофора тестя своего.... (Ст. 1). Так изменилась жизнь Моисея в земле Мадямской! Сын царевны египетской, воспитанный во всей мудрости египетской, мирно пасет стадо! В этом видны премудрые цели Гопода Бога, промышлявшего о будущем вожде и законодателе народа еврейского. Господь устроил, чтобы отрешенный от египетской роскоши и блеска, Моисей возрос и укрепился духом для своего будущего великого призвания – посредством молитвенного само углубления и религиозных созерцаний среди природы, и в тишине пустынного уединения.

Однажды повел он стадо далеко в пустыню.... Что за место для пастбища – пустыня? Словом пустыня в Свящ. Писании называется иногда не собственно пустынное, т.е. бесплодное и сухое место, а просто не возделанное и не запаханное место; а в таких местах росла на востоке высокая и густая трава. Поэтому халдейский парафраст излагает это место так: «вел стало на лучшие пастбища пустыни». И у нас есть в своем раде травянистые пустыни, называемые степями.

....и пришел к горе Божией Хориву. Что известно о горе Хориве? Хорив, обильные источниками и сочной травой, находится в соседстве с горою Синаем. Это суть две вершины одной и той же горы» поэтому в Писании об эти горы нередко называются одна вместо другой. Горю Божию Хорив назван здесь – или за свою высоту, по свойству еврейского языка прилагать имя Божие для выражения превосходства, - или же в память действительного явления Божия на этой горе.

И явился ему Ангел Господень в пламени огня.... (ст. 2). Кто этот Ангел Господень? По изъяснению отцов – это есть Ангел завета, предреченные пророком Малахию, т.е. сам Сын Божий. Этому Ангелу почти на каждой строке этой истории приписываются божеские свойства.

.... И увидел он, что терновый куст горит огнем, но куст не сгорает.... Действительное горение видел Моисей, или только вид пылающего огня? Действительное горение; ибо в противном случае – это было бы только обман чувств, и не было бы никакого чуда, что призрачный огонь не жен куста. Но, без всякого сомнения, огонь, виденный Моисеем, по мнению толкователей, был чистейший, нежели обыкновенный огонь, и притом без дыму и смраду, - что собственно и привлекло внимание Моисея; и терновый куст, - объясняет Иосиф Флавий, - был объят огнем, но огонь не вредил ни мало его зелени цветов, и не опалил ветвей с висящими на них плодами.

Моисей сказал: пойду и посмотрю на это великое явление, от чего куст не сгорает. (Ст. 3). Какое таинственное значение дают горячей купине отцы

церкви? Григорий Великий и Кирилл Александрийский видят в нем предъизображение новозаветных событий, именно: воплощение Сына Божия, который «чистейшее существо своей божеской природы (огнем изображаемой) соединил с брэнною плотью вашей нераздельно, но и неслиянно; так что и божество не поглотило и не потребило человечество, и человечество не преложилось в божестве». Григорий Нисский в купине Моисеевой видит Девы чудо, бессменно зачавшей и родившей Сына Божия. В приложении к ветхозаветной церкви, видение купины изображало состояние церкви в Египте; где она в пламени гонения казалась тленным и слабым тернием, и, однако, не долженствовала истребиться. Так объясняют купину Филон и блаж. Феодорит.

... воззвал к Моисею Бог из среды куста.... Явившийся Моисею Бог, не имел ли какогонибудь видимого образа, напр. человеческого? «Нет, не видно, чтобы Ангел явился Моисею в каком-нибудь видимом образе, отдельном от купины. В повествовании Моисея и Стефана находится только пламя и глас».

И сказал Бог: не подходи сюда; сними обувь твою с ног твоих.... (Ст. 5). Зачем Моисею повелено было скинуть обувь? В древние времена иззутие сандалий было знаком благоговения и почтения. Вот почему и священники впоследствии должны были отправлять свое служение в святилище с обнаженными ногами. Явившийся Иисусу Навину Архистратиг требовал также иззутия сапог.

Восточные народы и до сих пор соблюдают этот обычай, в особенности магометане не входят в свои мечети иначе, как разувшись. Эфиопские христиане также, входя в свои храмы, оставляют сандалии у дверей.

И сказал Моисею Бог: Я Бог отца твоего, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова.... (Ст. 6). Этими словами Господь внушает Моисею, что хотя патриархи отошли из временной жизни, но Господь пребывает с ними в вечности, и помнит свои милостивые обетования, данные им об их потомстве, ныне страждущем, ибо несет Бог мертвых, но Бог живых.

И иду избавить его (народ Израильских) от руки Египтян... Какая идея выражается словами, что Бог идет избавить Израиль от руки Египтян? «Бог, - говорит блаж. Августин, - нисходит, по выражению Писания, когда являет что-либо на земле сверхъестественное; так что, превышая обыкновенный порядок мира, особенным образом обнаруживает свое присутствие».

... (и ввести его) в землю хорошую и пространную, где течет молоко и мед.... Палестина пространством не отличалась, поэтому название пространное дается ей конечно по сравнению только с землею Гесем, где до сих пор жили Евреи. Впрочем, можно сказать, что в тогдашнее время вообще было мало государств, которые превосходили бы своим протяжением землю Ханаанскую в ее целом объеме. Выражение – земля, кипящая молоком и медом означает землю обильную всеми произведениями природы, в особенности пастбищами для стад и пчелами. Молоко и мед берутся как лавные признаки богатства животного и растительного царства земли обетованной.

Примечание. Не должно ссудить о плодородии земли Ханаанской по нынешнему ее состоянию. Ничего удивительного нет, если по прошествии более чем 30-ти веков, непрерывно опустошаемая войнами и оставляемая в небрежении вод владычеством неприязненных обладателей, как то – Римлян, Арабов, потом египетских султанов, наконец, Турков. Палестина – из земли, кипящей молоком и медом, превратилась в пустынную и бесплодную страну, возбуждающую печаль и грусть в путешественнике. О древнем же ее плодородии – согласно говорят не только богодухновенный Моисей; но Иосиф Флавий, Страбон, Тацит, Егезипп и Диодор Сицилийский.

Я выведу – сказал Господь – народ мой.... в землю Хананеев, Ферезеев, Гегесеев, Евсеев и Иевусеев.... Как определить местопребывание исчисляемых здесь народов, занимавших обетованную землю до пришествия в нее Израильтян? «Именем Хананеев, в большинстве случаев, называются в Свящ. Писании все вообще потомки Ханаана, заселившие Палестину. Но здесь этим именем обозначается особое хананейское племя, жившее при море (Средиземном) и при берегах Иордана, т.е. на восточный и на западной стороне Палестины».

«Хеттеи, от Хета, сына Ханаанова, издревле жили около Хеврона, где у Хеттеян Авраам купил поле и пещеру для погребения Сарры».

«Аморреи – жили сначала на западном берегу Иордана и Мертвого моря; потом, по разделении с Моавитянами, они утвердились между потоком Арноном и Иавоком, пока наконец царь из Сион был побежден Моисеем».

«Ферезеи – жили около Вефиля. Потом находим их близ Сихема, и далее на север Палестины».

«Гегесеи – обитали по западной стороне Иордана и Мертвого моря от Иерихона до Сихема».

«Евеи – жили при подошве Ермона, на северных пределах земли Ханаанской, в Антиливане, в долине и при истоке Фиал, откуда берет свое течение Иордан».

«Иевусеи – около Иерусалима, который и назывался прежде Иевусом, где они держались до времени Давида».

Моисей сказал Богу: кто я, чтобы мне идти к Фараону.... и вывести из Египта сынов Израилевых?... (Ст. 11). Не высказал ли здесь Моисей непослушания Богу, и не обнаружил ли маловерия? Ни то, ни другое; ибо Моисей хорошо знал, кто посылает его, и конечно верил всемогуществу посылавшего. Напротив, в словах Моисея ясно высказывается глубочайшее чувство благоговения к воле Иеговы, и искреннее сознание своих немощей и своего недостойнства.

И сказал (Бог): Я буду с тобою, и вот тебе знамение, что Я послал тебя: когда ты выведешь народ (Мой) из Египта, вы совершите служение Богу на этой горе. (Ст. 12). В чем здесь сила уверения Божия? Действительно Господь употребляет здесь необычайный, по-видимому, способ уверения, утверждая будущее событие (избавление Израильтян) указанием на другое, еще более отдаленное событие (принесение жертвы избавленным Израилем при горе Хорив). Сила уверения Божия состоит здесь в указании им на

неизменность и решительности своих вечных определений, простирающихся в отдаленное будущее. Но, во всяком случае, такое уверение Божие показывает крепкую веру в Моисеев, и восприимчивость его чистой души к сверх-естественным откровениям. Подобным образом пророк Исаия уверял впоследствии царей – Езекию и Ахаза.

И сказал Моисей Богу: вот, я приду к сынам Израилевым, и скажу им: Бог отцов ваших послал меня к вам. А они скажут мне: как Ему имя? что сказать мне им?... (Ст. 13). Чем объяснить новое колебание Моисея после уверения Божия? Здесь Моисей колеблется уже не за себя, а за Израильтян. Основания или побуждения для этих новых колебаний имел он следующие: 1) Чем тяжелее было египетское иго, тем невероятнее могло показаться Евреям избавление от него. 2) Чем важнее было посланничество Моисея от самого Бога, тем естественнее Евреи могли потребовать от него доказательства этого посланничества. 3) Наконец Моисей вспомнил, конечно, о значительной испорченности, грубости и чувственности Евреев, от которых надо было теперь потребовать веры, твердого упования и повиновения.

Но почему Моисей ожидал, что его спросят Евреи об имени Божьем? Боги египетские, которым Евреи приучались уже кланяться, все имели свои особенные имена, поэтому вопрос об имени Божьем весьма мог быть натурален со стороны Евреев, уже начавших блудить в Египте, т.е. ходить в след богов иных. И нужно было, чтобы народ израильский умел отличать от этих ложных богов истинного Бога – даже по имени.

Бог сказал Моисею: Я есть Сущий, и сказал: так скажи сынам Израилевым: Сущий (Иегова) послал меня к вам.... Вот имя мое на веки! (Ст. 14. 15). Этим именем Господь выражает вечность, самобытность и неизменяемость своего существа, и хочет дать понять Моисею, а через него и Евреям, страждущим в Египте, что Он готов осуществить (т.е. привести в исполнение) обетования, данные Аврааму, Исааку и Иакову. После пленения вавилонского Иудеи страшилось произносить имя Иегова, и даже употреблять в сочинениях. Поэтому то может быть LXX толковников полагали вместо этого имени слово Κύριος – Господь.

... и пойдешь ты и старейшины Израилевы к (Фараону)... и скажете ему.... отпусти нас в пустыню, на три дня пути, чтобы принести жертву Господу.... (ст. 18). Не было ли лжи и обмана со стороны Евреев перед Фараоном, что они, имея намерения совсем оставить Египет, просятся только совершить богослужение в пустыне? Что Евреи сначала просятся не вовсе из Египта, а только в пустыню, - в этом нет обмана; ибо такова, в самом деле, была сначала воля Божия, чтобы перед выходом своим из Египта - Евреи совершили наперед богослужение в пустыне. Если бы Фараон отпустил Евреев для богослужения; то они, конечно, снова обратились бы к нему с просьбой – об окончательном отпуске из Египта. Но Фараон тотчас же обнаружил свое упорство и жестокость. Сам Иегова объясняет дальше Моисею, что Фараон не захотел бы и выслушать Евреев, если бы они прямо стали просить у него совершенного отпуска из Египта. Поэтому «Бог повелел предложить Фараону просьбу об отпуске в пустыню, без сомнения не для

того, чтобы обмануть его, но чтобы показать больше его несправедливость и оправдать пути свои».

И дам народу Израильскому милость в глазах Египтян.... каждая женщина выпросит у соседки своей.... вещей серебряных и вещей золотых, и одежд; и вы.... оберете Египтян. (Ст. 21. 22). Какое право имели Евреи на сокровища Египтян, и чем расположены были эти последние отдавать их Евреям? Евреи не были пленниками Египтян, а только пришельцами египетскими; следовательно, имели полное право на награду за те долговременные и изнурительные труды, которыми, вопреки всякой справедливости, так долго мучили их Фараоны египетские; почему Бог, как говорится в книге Премудрости, воздал преподобным мзду трудов их, и праведные взял корысти нечестивых. Отдавать же сокровища свои Евреям Египтяне расположены были, конечно, страхом чудес, явленных при исшествии Евреев силою Бога их Иеговы, и может быть даже обыкновенным дружественным чувством и состраданием к удалявшимся странникам, по восточным гостеприимным обычаям. Это последнее, между прочим, утверждает Иосиф Флавий. Народ египетский, по крайней мере, некоторые из народа, могли не разделять жестокосердых чувств своих повелителей в отношении к Израильтянам. Замечательно, что впоследствии Господь говорил народу своему: не гнушайся Египтянином, ибо ты был пришельцем в земле его, т.е. предполагается, - пользовался его гостеприимством. Примечательно и то, что в жестокости и упорстве по отношению к Евреям Господь обвиняет одного царя их. В последствии самые слуги и приближенные Фараона восстали против его упорства.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

А) Новые троекратные отречения Моисея и чудеса для убеждения его (ст. 1-17). б) Приготовление Моисея к возвратному путешествию в Египет и новые наставления Божии (ст. 18-23). в) Первые обстоятельства возвратного путешествия Моисея в Египет, и явление Моисея с Аароном перед страждущим народом Израильским (ст. 24-31).

И отвечал Моисей и сказал: а если они не поверят мне и скажут: не явился тебе Господь? (что сказать им?) (Ст. 1). Что было поводом для этого третьего отречения Моисеева? Может быть, неверие собственно народа Израильского, т.е. грубой и неверующей толпы, а не старейшин, к которым Господь выше повелевал, обратился Моисею. Впрочем, это было не столько новое отречение Моисея, сколько продолжение его предыдущей беседы с Иеговою, или новый вопрос об одном и том же предмете, т.е. как возбудит веру и надежду в поработанном Израиле. «Положи, Господи, - как бы так говорил Моисей, - народ Израильский, услышав имя твое, поверит твоей силе и могуществу; но чем убедить его, что Ты не только можешь, но и хочешь спасти его, и именно через меня?» Для уверения Моисея Иегова вооружает его силою чудотворений.

И сказал ему Господь: что это в руке у тебя? Он отвечал: жезл и проч... (Ст. 2). Чем замечательно чудо с жезлом в историческом отношении? Тем, что оно было первое чудо в ветхом завете, совершенное руками человеческими, и Моисей был первый чудотворец. Достоин примечания, что появление и умножение этих чудес совпадает с наступлением перемен подзаконных, когда уменьшилось в людях свойственная временам патриархальным сердечная восприимчивость к внутренним и непосредственным глаголам Божиим.

... и жезл превратился в змея... и сказал Господь Моисею... возьми его за хвост... и он стал жезлом в руке его... (Ст. 3. 4). Чем отражается мнение неверия, что чудо с жезлом было только кажущееся явление, происшедшее от поражения внешних чувств Моисея? Внезапное поражение и исцеление внешних чувств Моисея также было бы трудно объяснить, как превращение жезла в змея, и обратно; даже еще труднее, ибо Бог для укрепления веры в Моисея – употребил бы призрак и обман чувств. Относительно же того, почему посох, превращенный в змея, необходимо и немедленно должен был возвратиться в свой первобытный вид, - нужно заметить, что этот змей жил не естественною жизнью; оживление его было вне порядка природы и законов органических, а это не могло остаться так на долго.

... и он (Моисей) положил руку свою к себе в пазуху... и вот рука его побелела от проказы, как снег... и он снова положил руку... в пазуху... и вот, она опять стала такою же, как тело его... (Ст. 6). Что за болезнь была проказа? Были три вида проказы: 1) под названием белой (ἄλφος...), которая открывалась в белых пятнах по телу; эти пятна были не велики, но усевали все тело, сливались между собою и делали кожу не нем шероховатую и жестокою. 2) Проказа черная (μέλας...), отличная от первой только цветом; и 3) также белая (называемая λευχή...), но более заразительная, которая глубже проходила в тело, нежели первая, и была самая злая. Она покрывала тело белыми струпями, самые волосы белели, кожа, изъязвленная и растресканная спадала и обнаруживалось живое мясо.

... Если... не поверить двум этим знамениям...; то возьми воды из реки и вылей на суше; и вода, взятая из реки, делается кровью на суше.... (Ст. 9). Сотворил ли Моисей это третье чудо перед лицом Иеговы, подобно утвердительно, но Филон отрицательно – и с большим основанием, ибо сам Господь говорит Моисею условно: «если же не поверят двум первым знамениям, то возьми воды и проч...»

И сказал Моисей Господу: о, Господи! человек я неречистый... и косноязычен!... (Ст. 10). После всех предыдущих уверений Иеговы в своем покровительстве и помощи, мог ли Моисей серьезно опасаться своего косноязычия, или оно было для него только предлогом для отрицания? В искренности опасения Моисеева сомневаться нельзя; ибо сам Господь успокаивает его в этом опасении, обещая быть при устах его – и научить, что говорит перед Фараоном, а не обличает в неискренности его опасения. И мог ли Моисей допустить неискренность в беседе с Богом? Самые слова Моисея, что он косноязычен не теперь только, в присутствии Иеговы, а давно, может

быть с детства, обнаруживают в нем намерение показать; что он не выдуманные и не бесосновательные приводит предлоги – для своих отрицаний перед Иеговой. Конечно, ссылка Моисея на свое косноязычие не довольно основательна после всех предыдущих уверений Иеговы к успеху дела и в небесном покровительстве, но она обличает в Моисее не столько слабость веры, или некий дух противления, сколько смиренное сознание своих немощей и величие возлагаемого на него подвига. Истинно великие люди всегда скромны, и не обольщаются блеском предстоящих им дел.

(Моисей) сказал: Господи! пошли другого, кого можешь послать: И возгорелся гнев Господень на Моисея.... (Ст. 13. 14). Какого свойства был гнев Божий на Моисея? Не по упорству и неверию отказывается Моисей от своего великого призвания, ибо в таком случае он не был бы его достоин. Замечательно, что и Господь в пятый раз на отречение Моисея ответствует успокоительными словами, и обнадеживает его помощью брата его Аарона левитянина (таков было, по замечанию Абень-Эзры, прозвание Аарона – между его соплеменниками). Таким образом, гнев Божий на Моисея был не тот гнев, которым гневаются Господь на нечестивых и упорных грешников. По объяснению отцов церкви (Вас. Велик., Григ. Бог., Иеронима) это был гнев, который обнаруживают нередко отцы перед своими детьми, чтобы возбудить в них мужество и решимость на чтонибудь трудное. Оказывается, что чем больше Моисей отрицался перед Иеговою, тем более оказывался достойным своего призвания, и тем большие получал от Иеговы обещания помощи и покровительства.

Господь сказал: разве нет у тебя Аарона брата, Левитянина?...Я буду при устах твоих и при устах его.... Он будет твоими устами; а ты будешь уместо Бога.... (Ст. 15. 16). Т.е. Аарон будет узнавать волю Божию от Моисея. Моисей будет источником божеских откровений для Аарона. Наш славянский перевод, в настоящем случае, есть толкование еврейского подлинника: «ты же (т.е. Моисей) будешь ему (Аарону) в тех, яже к Богу», - т.е. будешь тем, что принадлежит, или свойственно Богу.

И жезл этот, (который был обращен в змея), возьми в руку твою.... (Ст. 17). Конечно, сообщенная Моисею чудодейственная сила была не в его жезле. Но все-таки Господь повелевает Моисею взять с собою в Египет этот именно, а не другой какойнибудь жезл – потому, что он был памятником совершенных Моисеем чудом, и мог быть для колеблющегося духа Моисеева уверительным и успокоительным залогом сообщенной Моисею чудодейственной силы.

И пошел Моисей, и возвратился к Иофору, тестю своему, и сказал ему: пойду я, и возвращусь к братьям моим, которые в Египте, и посмотрю, живы ли еще они?... (Ст. 18). Почему Моисей умалчивает перед тестем своим о настоящей цели своего путешествия в Египет? По духу смирения, который не позволял ему обнаруживать ни перед кем тайны своей беседы с Иеговою и своего высокого посадничества; а с другой стороны – по осторожности и точному исполнению слов Иеговы, ибо Иегова только посылает его в Египет,

но не уполномочивает тот час же перед всеми объявить о своем посольстве. Черта высокая в избраннике Божьем, и будущем вожде народа еврейского.

И сказал Господь Моисею:.... пойдя, возвратись в Египет; ибо умерли все, искавшие души твоей. И взял Моисей жену свою и сыновей своих.... и отправился в землю Египетскую.... и сказа господь Моисею.... смотри, все чудеса, которые Я поручил тебе, сделай веред лицом Фараона (Ст. 19-21). С какою целью было это новое богоявление Моисею, и что нового узнает здесь Моисей от Иеговы? Хотя цель этого богоявления была прежняя, т.е. укрепить и ободрить Моисея в предстоящем ему трудном подвиге, и хотя некоторые наставления Божьи здесь повторяются (например, о совершении чудес); но здесь уже от самого Иеговы Моисей узнает о том неверии и ожесточении царя египетского, которое он прежде только предполагал и которое так страшило его; и здесь господь уже повелевает, кроме совершения чудес, употребить против ожесточенности Фараона – силу угроз и наказаний; высказывает даже основание своего правосудного гнева на царя египетского за народ Израильский; ибо этот народ есть первенец Божий. Здесь новое сильное подкрепление веры Моисеевой.

.... А Я ожесточу сердце Фараона, и он не отпустит народа.... Эти слова Божьи надо понимать в несобственном смысле, а так, что Господь за нераскаянность Фараона – хочет отнять от него способность внимать глаголами благодати своей. Ожесточение сердца человеческого есть такое состояние, когда ни милости, ни наказания Божия не трогают белее погрязшего в грехе человека. До такого ужасного состояния человека сам себя доводит, Господь же только допускает такое состояние, не желая делать насилия человеческой свободе; от того-то ниже и говорится, что Фараон сам ожесточил сердце свое. «Бог же приписывает себе действие ожесточения этого так же, как в другом месте Иисус Христос присвоит себе меч, разделяющий фамилии, или как кроткий господин, чтобы изобразить свое снисхождение, может сказать о лукавом рабе, что он его испортил».

И скажи Фараону.... Израиль есть сын Мой, первенец Мой.... если не отпустит его, то вот, Я убью сына твоего, первенца твоего (Ст. 22. 23). Почему Израиль называется первенцем Божьим? Как потому, что он есть самый древнейший народ во всемирной истории, так и потому, что он из всех народов один отделен Богом для сохранения на земле истинного боговедения и богопочтения, и первый призван в благодатное царство Христово.

Апостол Павел говорит о Евреях, что им принадлежат усыновление, и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования; их и отцы, и от них Христос по плоти, сущий над всем Бог благословенный во веки, аминь!

Дорогою на ночлег случилось, что встретил его Господь, и хотел умертвить его.... (Ст. 24). Из контекста речи видно, что Господь разгневался на дом Моисея за то, что один из сынов его остался необрезан. Гнев этот мог простираться как на самого Моисея, - ибо «Господь не хотел, чтобы будущий законодатель легко допускал нарушение закона», так и на сына Моисеева;

поскольку необрезанный, как нечистый, нарушал собою завет Божий и чистоту богоизбранного рода.

Но как могло случиться, что в Моисеевом семействе забыли об обрезании? Писание дает заметить, что в этом виновата была главным образом Сепфора, жена Моисеева. На счет ее небрежения существуют два предположения: может быть она, по естественной материнской жалости, не хотела подвергнуть сына болезненному обряду, собираясь в дорогу (так впоследствии – целый народ Израильский, странствуя по Аравийской пустыне, не хотел обрезываться); или же она, как урожденная Аравитянка, следуя обычаям своей страны, отлагала обрезание своего сына до тринадцатилетнего его возраста.

Тогда Сепфора, взявши каменный нож, обрезала крайнюю плоть сына своего.... (Ст. 25). Почему не Моисей, а Сепфора (женщина) совершает обрезание, и не металлическим, а каменным ножом? Как у нас в новозаветной церкви допускается, в крайних случаях, совершать крещение и простым не посвященным людям; так было конечно и в ветхозаветной церкви – относительно обрезания. По той же самой материнской горячности, которая побуждала Сепфору медлить обрезанием, она теперь, в минуту крайней опасности, сама, как главная нарушительница закона, решается совершить обрезание над сыном своим, чтобы немедленно отвратить гнев Божий. Что касается каменного ножа, то он – говорят – меньшую боль и меньшее воспаление производил при обрезании, чем нож металлический. При Иисусе Навине целый народ еврейский, ступая в землю обетованную, принял обрезание каменными ножами. «Еще и ныне Евреи восточные совершают обрезание каменными ножами, или кремнями; но западные употребляют ножи обыкновенные».

.... и бросив крайнюю плоть сына своего к ногам его, сказала: ты жених крови у меня.... по обрезанию.... В различных переводах и изложениях этого трудного места существует большое разногласие. По одним – Сепфора обрезанную плоть сына своего показала явившемуся Господу, и, бросившись к ногам его, как бы так сказала:» Ты видишь Господи, я принесла Тебе кровавую жертву, и ради этой жертвы я снова вступила с тобою в союз». Для такого толкования дает основание арабский перевод и халдейский парафраст. Другие же (Розенмюллер), опираясь на слова Абенъ-Эзры, будто в древности женщины имели обычай давать название жениха мальчикам после обрезания, - относят слова Сепфору к ново обрезанному сыну ее.

По самаританскому же переводу слова Сепфоры надо относить к Моисею. Бросив обрезанную плоть сына своего к ногам мужа, или просто – объявши ноги мужа (как переводят Сирский и Вульгата), она назвала его женихом крови – в той мысли, что кровавым обрядом обрезания над сыном своим она спасла себе мужа, и что этот обряд будет отселе печатью или залогом накрепчайшего между ними супружеского союза; подобно тому, как заключающие союз, (у Арабов), камнем проливали несколько крови друг у друга.

Вероятнейшим и наиболее натуральным должно признать это последнее мнение, ибо едва ли явившегося грозного Иегову Сепфора могла без натяжки назвать женихом крови, тем более, что эти слова она произносит и по удалении Иеговы; едва ли так же, в виду грозной опасности, висевшей над мужем и сыном, Сепфора могла произнести слова, имевшие очевидно шутливый оттенок о сыне своем, назвав его женихом.

И встретился Аарон с братом Моисеем при горе Божией (т.е. Хорив), и поцеловал его.... (Ст. 27). Какое значение имела для Моисея встреча с братом Аароном? Она была началом исполнения многочисленных обетовании и уверений Иеговы, и конечно весьма много укрепила дух его, особенно после только что случившейся истории на ночлеге.

И пересказал Моисей Аарону все слова Господа... И пошел Моисей с Аароном (в Египет)... (Ст. 28. 29). Сопутствовало ли Моисею в Египте семейство его? Нет. После случившейся на дороге опасности - по случаю обрезания сына, или же после свидания с Аароном, Сепфора с детьми вернулась к отцу своему в Мадиямскую землю. В самом деле, о ней уде не упоминается дальше в священной истории до самого исшествия евреев из Египта, когда она встретила Моисея вместе с отцом своим при Синае.

И пересказал (Израильтянам) Аарон все слова, которые говорил Господь Моисею, и сделал Моисей знамения перед глазами народа. И поверил народ.... (Ст. 30. 31). Что можно приметить при первом появлении Моисея и Аарона перед народом Израильским? То, что Аарон тот час же вступает в назначенную ему самим Иеговою должность помощника брату своему. Не Моисей, а Аарон начинает, говорит Израильскому народу обо всех словесах Божьих, бывших к Моисею. Моисей же начинает действовать и творить чудеса.

Гл. V, 1-13. Объявление Моисеем и Аароном Фараону воли Божьей об отпущении из Египта народа еврейского.

После этого Моисей и Аарон пришли к Фараону.... (Ст. 1). Скольких лет были тогда Моисей и Аарон? Моисею было восемьдесят, а Аарону – брату его – восемьдесят три года, когда они в первый раз явились к Фараону, и именем Божьим потребовали отпустить народ Еврейский. Фараон горделиво отвечал им, что он не хочет знать Иеговы, Бога Еврейского.

.... кто такой Господь, чтоб я послушался голоса Его?... я.... Израиля не отпущу.... (Ст. 2). Какого рода неверие слышится в словах Фараона? Неверие не по незнанию, ибо он хорошо мог знать о Боге Еврейском от самих Евреев; но неверие по гордости, по нежеланию – считать для себя обязательным повеление Иеговы. Кто смеет мне приказывать? – как бы так говорил Фараон.

Они сказали Фараону: отпусти,... чтобы Иегова не поразил нас язвою, или мечом.... (Ст. 3). Разве угрожал Бог Евреям язвою и мечом, в случае, если бы не пошли они из Египта? Нет, этой угрозы не находим мы в беседе Иеговы с Моисеем, при посольстве этого последнего в Египет. Но Моисей вспомнил,

конечно, как Господь обнаружил свой гнев за одно отрицание его – идти в Египет, и потом на дороге – за одно несоблюдение обрядового закона; следовательно, они с Аароном имели основание страшиться еще сильнейшего гнева Божия за слабость и уступчивость перед Фараоном в виду всего народа Израильского, для спасения которого они теперь пришли. Кроме этого в словах Моисея и Аарона есть угрожающий намек самому Фараону. «Если неисполнение воли нашего Бога, - как бы так говорили они, - может сопровождаться такими казнями, то смотри, страшись Его гнева и ты фараон!»

И сказал царь египетский Моисею и Аарону.... ступайте (каждый из вас) на свою работу. (Ст. 4). Очевидно, что Фараон считал их людьми из числа обыкновенных работников египетских, задумавшись возмутить своих единоплеменников. Но, во всяком случае – в новом ответе царя египетского уже не слышится прежней дерзости и богохульства, а является подозрительность.

И сказал Фараон: вот, народ в земле этой многочислен; а вы отвлекаете его от работе его.... (Ст. 5). К кому должно относить эти слова Фараона? Так как Фараон отослал уже от себя Моисея и Аарона, и в их отсутствии жалуется на умножающуюся численность Евреев; то очевидно, что слова его относятся к сановникам египетским. Этими словами Фараон выражает как бы негодование на своих чиновников, что они слабо смотрят за еврейскими работами. Следствием негодования царского было усиление и затруднение работ для Евреев. Им не стали уже давать готовой соломы, употреблявшейся как цемент при делании кирпичей, хотя требовали с них прежнее урочное число кирпичей.

И в тот же день Фараон дал повеление.... Не давайте впредь народу соломы для делания кирпича.... урочное же число кирпичей не убавляйте; они праздны., - пусть не занимались бы пустыми речами.... (Ст. 6-9). Эти слова Фараона к приставникам народным обличают в нем одну только беспримесную злобу и враждебную жестокость к Евреям; ибо если бы он желал, как можно больше извлекать выгод из работ еврейских, то, заставляя больше работать, он все-таки не должен был затруднять самые работы.

.... Они праздны, потому и кричат: пойдем, принесем жертву Богу нашему.... (Ст. 8). В этих словах Фараона слышится полное презрение к религии еврейской. По словам египетского царя, намерение совершить религиозное празднество в честь Иеговы есть вымысел людей праздных; рабы не должны думать о религии, а должны работать как животные безответные и бессловесные. Слова Моисея – о воззвании Евреев в пустыню на религиозное торжество самим Богом Еврейским – Фараон называет пустыми речами; значит, в этих речах он видит простой только обман. Своими зверскими жестокостями он действительно хотел доказать Евреям, что они вдалились в обман и гоняются за неисполнимыми мечтами.

И вышли приставники народа и надзиратели его, и сказали народу: так говорит Фараон: не даю вам соломы... (Ст. 10). Что за должность была книжечеев (по славянскому переводу), и писцов (по еврейскому – sotherim),

или надзирателей – (по русскому переводу) народных в Египте? Это были, вероятно, люди, на обязанности которых лежали счет и запись, как работникам, так и самым работам, дававшимся на сроки. Они же должны были, вероятно, класть надписи на кирпичках, чертить на них разные узоры и иероглифы; так как Египтяне внутренние и внешние стороны своих жилищ, пещер и гробниц украшали обыкновенно испещренными надписями.

И рассеялся народ по всей земле Египетской, собирать жниво вместо соломы.... (Ст. 12). Разве не было нигде складов соломы? «В Египте не сберегали соломы в домашнем хозяйстве, кроме только царских или общенародных житниц; солому обыкновенно ломали, растирали и развевали по полю. Для собирания такой-то соломы Евреи принуждены были развеяться по полям Египта. Какая работа! Еврейское слово *kasch* – (каша), здесь употребленное, означает не настоящую цельную солому, а именно соломинки, уносимые и развеваемые ветром», Солома употреблялась в Египте как цемент для скрепления глины, высушиваемой на солнце.

А надзирателей из сынов Израилевых.... приставники Фараоновы были, говоря: почему вы.... не изготовляете урочного числа кирпичей?... (Ст. 14). В чем собственно состояла вина книжечеев, или надзирателей еврейских перед приставниками египетскими? Кроме того, что эти надзиратели должны были давать отчет об урочных работах еврейских, и побуждать к работе своих единоплеменников, они сами должны были окончательно отделять кирпичи (начертаниями и надписями) в назначенные сроки. Так как Евреи, вследствие намеренного замедления их работ, не могли совершать их в прежнем урочном количестве, то естественно – первые и подвергались палочным побоям от египетских приставников.

Гл. VII, 10-25. Гл. VIII, 1-15. Ожесточение Фараона и противление его воле Божией, поддерживаемое египетскими волхвами.

Господь сказал Моисею: смотри, Я поставил тебя Богом Фараону; а Аарон, брат твой, будет твоим пророком. Ты будешь говорить ему;...а Аарон.... будет говорить Фараону.... (Гл. VII, 1. 2). В каком смысле Моисей называется Богом по отношению к Фараону, Аарон же пророком – по отношению к Моисею? Поскольку Моисей действовал от имени Бога, облеченный силою и властью Божьей, и должен был заставить Фараона узнать силу того именно Бога, которого он не хотел знать; то и называется Моисей по всем этим основаниям, конечно в переносном смысле, Богом для Фараона. Впрочем на языке Св. Писания богами (*elohim*) иногда называются вообще люди, облеченные верховною властью. Аарон же был пророком в смысле толкователя, или переводчика слов Моисея, косноязычно возвещавшего волю Божию Фараону.

.... и явлю множество знамений Моих.... В земле Египетской... Я наложу руку Мою на Египет.... Тогда узнают (все) Египтяне, что я Господь.... (Гл. VII, 3. 4. 5). Что могут означать эти неоднократные повторения? Неизбежность ожесточенной борьбы между Моисеем и Фараоном, между

религией истинной и ложной, между мирами – древними языческим и новым, образуемым церковью, между силами естественными и сверхъестественными.

Моисей и Аарон пришли к Фараону.... И сделали так, как повелел (им) Господь (Гл. VII 10),... т.е. обратили жезл в змея. Почему до сих пор Моисей медлил явить перед Фараоном полученную от Иеговы чудодейственную силу? Ответ на это находим в предыдущем стихе. Он должен был начать свои чудотворения по желанию и вызову самого Фараона, чтобы не были они нравственным насилием для него. Теперь, когда Фараон не говорит уже, что он не хочет знать Иеговы, а напротив – хочет узнать Его, и, окруженный своими рабами, требует чуда, теперь всего благовременные было показать перед ним силу Иеговы.

.... И бросил Аарон жезл своей перед Фараоном..., и он сделался змеем. Что значит, что не Моисей совершает чудо с жезлом, а брат его Аарон? В первом стихе этой главы Господь говорит Моисею, что Он делает его как бы богом для Фараона, а брата Аарона – его пророком. Здесь же на самом деле Аарон является пророком своего брата не в слове только, но и на деле. Моисей же является перед Фараоном истинно как Бог, по слову и мановению которого даже другой совершает чудо.

И призвал Фараон мудрецов (Египетских) и чародеев; и эти волхвы сделали то же своими чарами;... но жезл Ааронов поглотил их жезлы (Гл. VII, 11. 12). – На счет чарований волхвов египетских существуют различные мнения толкователе. Одни полагают, что чудо волхвов был просто обман чувств, как, например, бывают оптические обманы. Другие полагают, что-то была ловкость рук, с какою, не заметно для зрителей, волхвы выпустили змей, находившихся прежде в их жезлах. Третье думают, что волхвы действовали силою дьявольской, по допущению Божию. Наконец четвертые полагают, что маги египетские действовали естественными, но тайными силами природы.

Но ни обмана, ни простой ловкости в действиях египетских магов допустить нельзя; ибо и то и другое – Моисей боговдохновенный, и притом же сам наученный всей мудрости египетской, конечно заметил бы, и не стал бы унижать свою чудодейственную силу состязанием с призраками и фокусами, и во всяком случае заметил бы об этом для грядущего потомства в своей боговдохновенной книге; между тем он говорит, что и Египетские волхвы сделали тоже своими чарами, и кроме этого – жезл Аарона поглотил и жезлы, значит, проглотил не призраки, а действительных змей. Таким образом, надо допустить либо третье, либо четвертое предположение, которые впрочем, удобно совмещаются. «Намерение действий волхвов египетских показывает, что они состояли под влиянием князя тьмы.» Но поскольку изменять природу вещей, равно как и творит из ничего, т.е. производить истинное чудо – дьявол не может, а одна только всемогущая творческая сила; то все эти знамения велия и чудеса, которые могут быть совершены темными силами, и которыми будет некогда обольщать людей антихрист, суть знамения лжи, в том смысле, что они совершаются все таки

естественными, только сокровенными силами природы, и притом на пользу лжи и с нечестивыми целями, и значит – суть не истинные, а кажущиеся чудеса, хотя и не призрачные явления, и не фокусы. Таковы конечно и были действия египетских волхвов, которые Апостол Павел называет противлением истине. Двух из этих волхвов, конечно славнейших, апостол называет даже по имени, - то были Ианний и Иамврий. Во времена апостольские – подобные этим волхвам были Симон волхв и Вариисус.

Если бы кто спросил, возможны ли такие силы в природе, в помещении которых змея обратилась бы в палку, и обратно, - такому можно указать на рассказы путешественников о современных заклинателях змей, называемых псиллами. Эти псилы (остатки древних египетских магов) и донныне делают со змеями поистине чудесные дела; например какими-то причетами и припеваниями лишают их способности жалить, оцепенеют их до одеревенения, и потом снова возвращают к жизни и проч.

Но сердце Фараоново (после чуда с жезлом) ожесточилось... (Гл. VII. 13). Не видеть и не сознавать превосходства чуда Моисеева перед чарами волхвов было невозможно; ибо не маговы змеи оказались сильнее, а именно Моисеев змей, и уничтожение первых змеев не случайное было явление в этой открытой и торжественной борьбе. Но гордость ослепила очи Фараону. Господь мог бы конечно с самого начала явить через своих посланников самым ясным и решительным образом превосходство своей божественной силы, с которой ничто не может сравниться, - как это скоро и открылось как для Фараона, так и для самих магов – в последующих чудесах; но господь первоначально давал место нравственной заслуге и свободному убеждению царя египетского, и не столько хотел карать, сколько звал и убеждал его познать свою силу.

При чудотворении с жезлами упоминается не Моисеев, а Аароном жезл; который же именно превращен, был в змея? Так как при повествовании о дальнейших чудотворениях в книге Исход безразлично говорится о Моисеевом и Аароновом жезлах, и так как чудодейственная сила было конечно не в веществе Моисеева жезла; то конечно Аарон мог действовать перед Фараоном и своим собственным жезлом, который по мановению Моисея всякий раз делался чудодейственным. От этого еще более возвышается личность Моисея перед Фараоном.

И сказал Господь Моисею:... Пойди к Фараону завтра: вот, он выйдет к воде, ты стань на пути его, на берегу реки.... (Гл. VII. 14,15). Чем могло быть вызвано появление Фараона на водах, т.е. при реке Нил? Так как при водах священной реки Нила Египтяне совершали свои богослужения, и омывались в одах по несколько раз в сутки; то появление Фараона при реке могла быть и не по особому внушению Иеговы, а просто по которойнибудь из указанных причин. При этом то случае Моисей и Аарон и превращают египетскую воду в кровь.

И сделали Моисей и Аарон, как повелел (им) Господь. И поднял (Аарон) жезл (свой), и ударил по воде речной,... и вся вода в реке превратилась в кровь; И рыба в реке вымерла, и река восмердела, и Египтяне не могли пить

воды из реки.... (Гл. VII, 20. 21). Как усиливаются неверующие затмить Моисеево чудо претворения нильской воды в кровь? Говорят, что то не было на самом деле чудо, а обыкновенное и естественное изменение цвета нильской воды в красный, случающейся в июле месяце – при возвышении нильских вод, и в октябре – при убытии их. Естествоиспытатели объясняют это окрашивание воды Нила краснотою и багряностью эфиопской почвы, по которой течет Нил, либо яркою краской песков, приносимых южными ветрами; иные же приписываются это окрашивание Нила влиянию бесчисленного множества особенной породы насекомых – красного цвета.

Но, во-первых, естественное окрашивание Нила бывает не тогда, когда случилось чудесное претворение нильской воды в кровь. Первое бывает, как замечено выше, в июле и октябре месяцев, а казни египетские были перед месяцем авивом, в который Евреи уже вышли из Египта, т.е. перед мартом, и значит в феврале. Во-вторых, естественное окрашивание Ниа бывает, по известию натуралистов, постепенно; между тем как Моисеево претворение воды в кровь случилось внезапно и мгновенно. В-третьих, Нил окрашивается в июле и октябре только в своих берегах, а Моисей мановением жезла своего обратил нильскую воду в кровь, находившуюся даже в деревянных и каменных сосудах. В-четвертых, от претворения воды в кровь умерли рыбы; но этого не бывает при естественном окрашивании Нила. Нильскую воду, в период естественного окрашивания, можно пить, очищая ее, между тем при Моисее Египтяне не могли пить воды из реки. В пятых нелепо само собою предполагать, чтобы Моисей мог угрожать Фараону таким явлением, которое было обыкновенно в Египте, и следовательно несколько ни для кого не страшно.

И волхвы Египетские чарами своими сделали тоже.... (Гл. VII, 22). Опять должно признать, что это не был простой обман, но и не было чудо. Это был физический, или химический опыт. В чем бы он ни состоял, только никак не может сравняться с чудом Моисея; ибо после всеобщего обращения воды в кровь, совершенного Моисеем, волхвам приходилось действовать на какомнибудь маленьком пространстве перед глазами Фараона, - а сколько есть естественных средств сообщать вод различные цвета!....

Примечание. Где взяли маги воды для своего опыта, когда она вся уже обращена, была в кровь Моисеем? Может быть, они взяли ее из тех ключей или колодезей, которые пришлось Египтянам откапывать около реки; а может быть сам Моисей оставил им некоторую часть реки не окровавленную – нарочно для состязания. Можно, наконец, допустить и то, что вообще Моисей, не имея в виду даже и волхвов, не всю египетскую воду обратил в кровь, хотя и говорится в тексте, что была кровь по всей земле египетской; ибо точно также говорится далее, что от пятой казни вымер весь сот египетский, а градом (7-я казнь) побиты все деревья и травы в Египте, между тем из дальнейшего описания казней открывается, что все это надо понимать не в строго буквальном смысле, а с ограничением, которое конечно несколько не ослабляет силы чуда, принимаемого во всей его обширности.

И исполнилось семь дней после того, как Господь поразил реку. (Гл. VII, 25). Так ли нужно понимать эти слова Моисеевы, что казнь с водою продолжалась только семь дней; или же так, что по прошествии семи дней от первой казни тот час же началась другая, которую Моисей и начинает далее описывать? Если принять во внимание жестокость и упорство Фараона, то ничего не будет невероятного, если казни, не прекращаясь, следовали непрерывно одна за другою....

Окровоавление воды простиралось ли на землю Гесем, где жили Евреи? Несмотря на то, что Иосиф Флавий и Филон утверждают, будто Евреи свободны были от этой казни, трудно, однако же с этим согласиться; что Господь стал отделять свой народ от Египтян, между тем как умалчивает об этом, говоря о первых 3-х казнях. Притом же Египтяне весьма легко могли бы отнимать хорошую воду у Евреев, если бы она только там оставалась, и таким образом избежали бы своей казни.

Аарон простер руку свою на воды египетские (и вывел жаб); и он покрыли землю Египетскую. (Гл. VIII, 6). Появление огромного числа жаб, не было ли естественным явлением; ибо – при возвышении нильских вод, и особенно по окончании разлива, лягушки в огромном количестве появляются в египетских болотах и прудах? Чудесность казни, которую Моисей поразил Египет, наведя на него лягушек, видна, во-первых, из того, что эти животные появились в марте месяце – и значит прежде разлива Нила; во-вторых, из того, что они появились внезапно; в-третьих – что, вопреки своему инстинкту, они рассмеялись по сухой земле, и даже начали проникать в дома и спальни Египтян, наконец в-четвертых, что они также внезапно исчезли, как и появились и даже в назначенное самим Фараоном время.

То же сделали и волхвы (египетские) чарами своими; и вывели жаб на землю Египетскую. (Гл. VIII, 7). Каким способом волхвы египетские вывели лягушек? Как предыдущие опыты, так и этот опыт магов – нет нужды считать ни обманом, ни оболещением чувств. Своим ли собственным научным искусством действовали они, или помощью дьявола (волхвованиями - чарами), но, во всяком случае, опыт их имел в своем основании естественные силы природы: ибо истинное чудо может принадлежать только силе Божией. Что невозможного, если бы, какой естествоиспытатель выгнал из болота или пруда лягушек, какиминибудь ему известными естественными средствами? а маги египетские – были между прочим глубокие естествоиспытатели.

И призвал Фараон Моисея и Аарона и сказал: помолитесь (обо мне) Господу, чтоб Он удалил жаб.... (Ст. 8). За избавлением от казни Фараон обращается не к магам, а именно к Моисею; из чего видно, что маги египетские не в состоянии были прекратить этой казни, равно как и змеев, снова сделать жезлами, и кровавую воду – настоящей и безвредной, - знак, что все опыты их основывались на естественных силах природы. Своим обращением к Моисею Фараон доказывает, что для него понятно делается превосходство Моисеевых чудес перед чарами волхвов.

Моисей сказал Фараону: назначен мне сам, когда помолиться за тебя.... (Ст. 9). С какою целью Моисей предлагал самому Фараону назначить время, для своей молитвы? Чтобы дать ему почувствовать, что казнь, постигшая Египетскую землю, есть именно чудесная казнь, и что прекращение ее, равно как и появление, зависит единственное от воли Иеговы, а не от каких-нибудь естественных причин, например от места, от времени и от других условий. Кроме этого Моисей хочет дать понять Фараону, что он только и его упорство суть причины посылаемых казней; сам же Моисей не враг Фараону и Египетской земли, ибо готов молиться за них во всякое время. Здесь новое испытание для сердца Фараона.

Он (Фараон) сказал: завтра.... (Ст. 10). Почему Моисееву молитву Фараон отложить до утра? Может быть, он надеялся, не пройдет ли казнь сама собою, или не прекратят ли ее волхвы; во всяком случае, Фараону несносно было тот час же отдаться в руки Моисея, и признать себя побежденным; а с другой стороны и любопытно – что будет делать Моисей в приготовлении к уничтожению жаб. Гордость и упорство видны в Фараоне.

.... Моисей отвечал: будет по слову твоему, чтобы ты узнал, что нет никого, как Господь Бог наш. И удалятся жабы от тебя.... (Ст. 10. 11). Почему в истреблении жаб Моисей так решительно указывает Фараону сильнейшее побуждение к признанию силы Иеговы и к повиновению? Потому, что для уничтожения казни требуется, можно сказать, больше силы, чем для произведения ее. Восстановить порядок природы труднее, чем произвести в ней расстройство; уничтожить зло, - значит, быть выше зла. Не даром волхвы не могли уничтожить ни одной казни. Кроме этого внезапным удалением жаб, по молитвам Моисея, Фараон мог убедиться не только в грозной силе и всемогуществе Иеговы, но и в его благодати к кающимся грешникам. Таким образом, в Моисеевом обещании избавления Фараон должен был видеть сильнейшее побуждение к повиновению Иегов.

.... и Моисей воззвал к Господу о жабах.... Жабы вымерли.... и воссмердела земля....)Ст. 12-14). Таким образом, прекращение казни от жаб, в соответствие нераскаянности и упорству Фараона, имело характер новой казни; ибо лягушки не удалены были обратно в воды реке, озер и болот, а только все вымерли, так что от громадного множества трупов их воссмердела земля Египетская.

Гл. XII, 1-27. Закон о пасхе.

И сказал Господь Моисею и Аарону в земле Египетской, говоря: Месяц этот да будет у вас началом месяцев.... (Ст. 1. 2). О каком месяце здесь идет речь, и с какою целью он полагается в начало месяцев? Здесь говорится о месяце, соответствовавшем половине нашего марта и половине апреля. Еврейское название этого месяца – авив, т.е. месяц колосьев, заменилось, после плена вавилонского, халдейским названием нисан; точно также как и другие еврейские месяцы стали называться похалдейски. Авив или нисан полагает в начало только церковного года; между тем как гражданский год у

Евреев начинался по-прежнему месяцем тисри, который соответствовал половине нашего сентября и половине октября. Новый год учреждается в соответствие с началом новой жизни еврейского народа – по освобождении его от египетского рабства, и в память этого освобождения. Этот год был кроме этого прообразовательным началом новозаветной церкви. «А чтобы показать предварительно, что освобождение Евреев точно и единственно есть дело Божие, - учреждение Пасхи и нового лета сделано еще в Египте».

Скажите всему обществу (сынов) Израилевых: в десятый день этого месяца пусть возьмут себе каждый одного ягненка... (Ст. 3). В сборе, или в разъяснении по прежнему находилось тогда общество сынов Израилевых в Египет? Поскольку в последнем случае Моисею весьма неудобно было бы сообщить Евреям волю Божию о Пасхе и о подробности их исшествия из Египта, быстро приготовить их к этому отшествию; то надо полагать, что Евреи, в виду велики событий, случившихся в последнее время в Египте, и в ожидании своего скорого избавления, собрались в одно целое общество в своей Гесемской земле, и ни Фараон, ни Египтяне, под впечатлением грозных казней Моисеевых, не смели препятствовать им в этом собрании.

А если семейство так мало, что не съест ягненка: то пусть возьмет с соседом своим... по числу душ... (Ст. 4). Какое самое меньшее и самое большее число душ полагалось для участия в отдельном пасхальном торжестве семейном? По сказанию раввинов, которые в этом случае согласны с Иосифом Флавием, в этом торжестве должно было участвовать не менее десяти душ, не нередко участвовало в нем до двадцати человек. Закон этот определился, конечно, от одного обычая – времени.

Ягненок у вас должен быть без порока... (Ст. 5). Что относилось к порокам, или несовершенству жертвенных животных? Вообще все повреждения в его организме и физические его недостатки, например слепота, паршивость, уродливость членов, оскотление и т.п.

... мужского пола... Женский пол животного был ли недостатком, препятствовавшим приносить его в жертву? Нет - не было, и потому животных женского пола позволялось обыкновенно принести в жертвы различного рода, например в жертву, о грехе, в жертву спасения или мира и т.п. Так же в праздник очищения самим законом назначалась для жертвы те лица. Но все-таки мужской пол животного причислился к его преимуществам, и потому в пасхальную жертву, как особенно важную, требовался ягненок, из овец или коз, непременно мужского пола.

... однолетний; возьмите его от овец, или от коз. Ягненок пасхальный не в том конечно смысл должен быть однолетним, чтобы ему ни больше, ни меньше было одного года; ибо весьма затруднительно, даже невозможно было бы для пасхальных жертв, простиравшихся до огромного множества, набирать именно тех только ягнят, которые родились 13-го нисана прошедшего года. Закон требовал только, чтобы ягненку пасхальному было не более одного года; моложе же он мог быть, но впрочем, и не моложе восьми дней.

И пусть он хранится у вас до четырнадцатого дня этого месяца: тогда пусть заколет его все собрание общества Израильского вечером. (Ст. 6). В какие именно часы вечерние закалялся ягненок пасхальный? По буквальному выражению подлинника еврейского, это заклание происходило между двумя вечерами, т.е. между тем пременем, когда солнце только-то начинали склоняться к западу (по евр. первый вечер), и тем, когда оно совсем уже заходило (второй, или другой вечер). Это продолжение времени было между нашими вторым или третьим и шестым часами пополудни. Большая часть отцов церкви полагают, что ветхозаветная пасха должна была совершаться в то именно время, когда заклан был Ягненок Божий и Спаситель мира; а смерть Господня произошла между 2-м и 3-м часами пополудни, или по еврейскому счету – в 9 часу дня.

И пусть возьмут от крови его и помажет на обоих косяках и на перекладине дверей в домах, где будут есть его. (Ст. 7). Для чего нужно было помазание дверных косяков и перекладин кровью пасхального ягненка? Это объясняет ниже сам Моисей так, что кровь пасхального ягненка была для ангела, губившего первенцев египетских, отличительным признаком, по которому он узнавал дома Израильян и проход их мимо. Отсюда и произошло самое имя Пасха (от еврейского глагола *pasach* – переходить, перескакивать). Но ангел, конечно, не нуждался в этом признаке, и потому надо думать, что кровь пасхального ягненка назначалась для самих Евреев быть символом их спасения, как прообраз искупительной крови Мессии Спасителя.

Пусть съедят мясо его в эту самую ночь, испеченное на огне;... (Ст. 8).

Для чего повелено было пасхального ягненка испечь на огне, а не варить в воде? Ближайшая и простейшая цель этого повеления состояла, конечно, в том, чтобы приготовление воды и варение в ней жертвенного мяса, не замедлило исшествие Евреев из Египта. Изжарить можно было гораздо скорее, чем сварить агнца (ягненка).

...с пресным хлебом и с горькими травами пусть съедят его. Для чего было повелено мясо пасхального агнца есть с опресноками и горькими травами? По словам блаженного Феодорита: повелел (Господь) съедать агнца с горькими травами в воспоминание весьма горестной жизни и самого тягостного рабства в Египте, и опресноками указывает не только на неотложность путешествия и поспешное заготовление пищи, но и на то, что не должно выносить с собою следов египетского образа жизни. Так и Господь объяснил это в Евангелии, говоря: *соблюдайте (берегите) себя от «кваса» книжников и фарисеев.* И апостол Павел даёт совет, взывая: *очистите старую закваску, чтобы быть вам новым тестом, так как вы безквасны,* и рпибавляет: *ибо и Пасха наша, Христос, заклан за нас,* и продолжает: *поэтому станем праздновать не со старою закваскою, не с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины.*

Какие существуют мнения на счет первоначального празднования праздника опресноков? Преосвященный Филарет говорит, что «семидневный праздник опресноков Бог присоединил к Пасхе уже в последствии, после ухода евреев из Египта», и так же высказывает другие мнения по этому поводу, отрицая:

«Некоторые думают, что этот праздник (опресноков) начал своё существование вместе с Пасхой, и что даже ядение опресноков продолжалось целый месяц по исходе из Египта, что послужило будто бы причиной ропота в пустыне Син на скудость пищи. Другие полагают обнаружение закона опресноков в Сокхофе. Но он не был начат в Египте потому, что евреи хотели ещё печ кислый хлеб, в продолжении путешествия до пустыни Син; так как ропот в этом месте произошел не от неудовольствия питаться опресноками, а от недостатка пищи. Невероятно также, что обнаружение закона в Сокхофе сопровождалось самим праздником, ибо уже поздно было начинать его (законные 7 дней уже прошли от 14-го нисана); а если бы на сей раз нужно было сократить его или переменить его время, то для сего нужна была особая заповедь. Итак, кажется, он (праздник опресноков) возник позже, тем более, что нужно еще было дать иемто происшествиям, которые должны были быть основанием сего обряда»... Не ешьте от него недопечённого, или сваренного в воде(и кости его не сокрушайте), но оставшиеся от него до утра сожгите на огне (стр.9-10).

Что значит, что в Пасхальном агнце запрещено было есть что-нибудь недопечённое, оставлять от него что-нибудь до утра, и сокрушать его кости? Мясо недопечённое или не доваренное медленно и с трудом съедается, между тем Евреем нужно было спешить. Точно так же остатки жертвенного мяса, если бы их сберегать, могли бы, пожалуй, некоторых разнолюбивых, сластолюбивых и алчных-остановить и на следующее утро для пиршественного съедения, между тем как всем Евреем нужно было спешить. Кроме того остатки Пасхальной жертвы могли бы как-нибудь подвергнуться небрежению или даже поруганию от необрезанных, например пришельцев, рабов и т.п.; посему их следовало сжигать. Такая предосторожность предписана была Моисеем на счёт прочих священных жертв в последующие времена.(2). Что же касается несокрушения костей Пасхального Агнца, то оно было прообразом того события из жизни Агнца Божия, взявшего грехи мира, что некогда, в времена крестных его страданий, не пребиша его голений(3).

Что ещё прообразовательного было в Агнце Пасхальном? Его непорочность, пролитие его крови и съедение и проч.-было прообразовательным символом страданий Агнца Божия, заколенного от сотворения мира(4), и нашего причащения в таинстве Евхаристии честной крови и тела сего Агнца непорочного и пречистаго Христа(5).

Ешьте же его так: пусть будут пояса ваши припоясаны, обувь ваша на ногах ваших и посохи ваши в руках ваших(стр.11). Для чего с такой поспешностью было приказано Евреем есть пасху? Для того, что бы они успели совершить её до начатия избияния первенцев египетских; а это для того, чтобы Египтяне, пораженные казнью, не помешали своим смятениям религиозному торжеству евреев, и даже не остановили бы его, - прогоняя их скорее из Египта. С другой стороны, и сами евреи, потому что кровь пасхального агнца была символом их собственного избавления от казни, должны были поспешить до начала этого избавления, подобно тому, как и мы, при

наступлении каких-нибудь опасностей смертных, напутствуем себя таинством плоти и крови Господней.

А Я в сию самую ночь ... поражу всякого первенца в земле Египетской... и над всеми богами Египетскими произведу суд...(стр.12). В чем состоял суд над богами Египетскими, который совершил Господь во время 10 казни? Известно, что Египтяне боготворили животных. А во время 10 казни поражены были не только первенцы людей, но и первородные животные. Кроме этого, по иудейским преданиям, которые утверждает блаженный Иероним, в ночь истреблений первенцев пали на землю и сокрушены были все Египетские идолы, как деревянные. так и каменные и металлические; ибо смертоносное шествие агнца губителя сопровождалось убийственными молниями и землетрясением (1). Угроза Господня о суде над всеми богами Египетскими может иметь тот общий смысл, что в десятой и последней казни Египетской этот суд Божий открылся самым величественным образом, хотя и предыдущие казни, как можно применить, направлены были все к унижению и посрамлению религии Египетской. Нил, обоготворяемый Египтянами, превращается в кровь, и вместо рыбы или оплодотворении земли, износить на весь Египет- жаб; скнипы и песьи мухи, причиняя боль людям, особенно поражают скот на поле и собак, так обоготворяемых Египтянами. Маги, т.е. жрецы, в стругах,; мор животных устанавливает языческие жертвоприношения; мрак препятствует богослужению и всем обрядам религиозным, к каким Египтяне обыкновенно прибегали при народных бедствиях; наконец первенство животных, которых в особенности чтили Египтяне истреблены. с этой точки зрения на чудеса в Египте смотрит книга Премудрости (2).

И будет у вас кровь знаменем на домах,... и увижу кровь, и пройду мимо вас... (стр. 13). Какое предание находим у отцов церкви на счёт помазания еврейских домов кровью пасхального агнца? То, что как дверные косяки еврейских домов с поперечными на них перекладинами имели подобие крестов, так и иссопом, помокавшимся кровью агнца начертанным на них крест (3).

И да будет вам день этот памятен; ... как установление вечное празднуйте его (стр. 14). В каком смысле Пасха еврейская называется установлением вечным? В том, что она была прообразовательным символом вечного таинства нашего искупления; так что в нашей новозаветной Пасхе (в таинстве Евхаристии), она не только не отменена, напротив нашла своё истинное осуществление. Пасха же наша, Христос за нас пострадавший (4), есть Пасха вечная.

Семь дней ешьте пресный хлеб;... ибо кто будет есть квасное,... душа та истреблена будет из среды Израиля (стр. 15). Что надо разуметь под истреблением из среды Израиля – за нарушение закона об опресноках? Лишение как гражданских прав, принадлежавших каждому члену израильского народа, так в особенности лишение духовного права – участвовать и присутствовать в священных собраниях. Такому же наказанию обречены были нарушители закона об обрезании (1).

И в первый день да будет у вас священное собрание, и в седьмый день священное собрание.... (Ст. 16). Почему именно в первый и седьмой день праздника опресноков назначалось священное собрание? Объясняют это так, что в первый день воспоминалось избавление от рабства Египетского и исшествие из Египта, а в седьмой—потопление Фараона со всем воинством его ⁽²⁾.

.... никакой работы не должно делать в них (т.е. в 1 и 7 дни).... Позволялись ли работы между первым и седьмым опресночными днями? Позволялись, исключая тех случаев, когда между этими днями случалась суббота. В этот день нельзя было делать даже и того, что позволялось в первый и седьмой опресночные дни, например готовить пищу, добывать **огонь** и носить дрова ⁽³⁾.

И возьмите пучок иссопа и обмочите в кровь.... (Ст. 22). Что такое иссоп? Некоторое благовонное растение, растущее на востоке, которому в древности приписывали очистительную силу, а Египтяне употребляли даже будто бы с хлебом ⁽⁴⁾; иные разумют под этим растением размарин, или мускус ⁽⁵⁾. Из самых священных книг ветхого завета мы видим, что иссоп обыкновенно употреблялся для священных окроплений и очищений ⁽⁶⁾.

.... а вы никто не выходите за двери дома своего до утра. Почему в пасхальную ночь никому из Евреев не велено было выходить за двери своего дома? Существуют два толкования этого повеления Божия. По одним оно дано для того, чтобы устранить от Евреев всякое подозрение со стороны Египтян в умерщвлении первенцев египетских; по другим же для того, чтобы обезопасить самих Евреев от карающей руки ангела истребителя, и соединить их всех для усердной всеобщей молитвы домашней. И то и другое объяснение удобно совмещаются. Конечно запрещение выходить из домов относилось только до первой пасхальной ночи пред исшествием Евреев из Египта. В земле же обетованной оно было оставлено, равно как и ядение Пасхи—стоя, с жезлами в руках, в сандалиях и вообще с признаками странствования.

В полночь Господь поразил всех первенцев в земле Египетской.... (Ст. 29). Избиение первенцев египетских не было ли обыкновенною моровою язвою;

(1) Быт. X№, 14. ⁽²⁾ Прав. Соб. 1861 г., т. III, стр. 334. (3) Исх. XVI, 23. Чис. XV, 32—35. (4) См. Правосл. Собес. 1861 г., т. III, стр. 237, примеч. 2. (3) Там же. (6) Дев. XIV, 6. 7. Числ. XIX, 6. 18. Пс. Б, 9. поражающею преимущественно детей египетских, как некоторые хотят думать? Нет, это не могла быть обыкновенная язва, а была чудесная казнь Божия; ибо гибель людей и животных была в ней внезапная, как бы от невидимой поражающей руки; притом же гибли именно первенцы как в людях, так и между

животными, а обыкновенная язва не делает и не может делать такого разбора.

В собственном ли смысле первородные поражаемы были в египетских семействах, или вообще старшие, лучшие и достойнейшие, как думает например Калмет, основываясь может быть на книге Премудрости? (1). Нет, поражаемые были *именно первородные* и притом мужского пола, ибо в память этого Господь заповедал *вПОСЛЕДСТВИИ* посвящать себе *все мужескаго пола разверзающее ложесна и все первородное из скота, какой будет у Израиля мужескаго пола* (2).

... и сдпласп великй вопль (во всей земле) Египетской; ибо не было дома, где не было бы мертвеца. (Ст. 30). Трудно предположить, чтобы в каждом семействе египетском было по несколько мальчиков или юношей, так чтобы в каждом доме был первенец; а между тем Моисей говорит, что не было дома, в котором бы не было мертвеца. ГДЕ не было первенцев, там гибли *единородные*, которые заменяли собою первенцев. Скорбь и казнь была в этом случае одна и таже. В тех же домах, где, могло не быть вовсе детей, плач был конечно о погибших первородных животных, ибо Египтяне их боготворили, а казнь простиралась от человека до скота.

Что особенно горького для Египтян заключалось в том обстоятельстве, что карающая рука ангела губителя направлена была на их первенцев? На праве первородства и старшинства в семействе основана была вся древняя патриархальная жизнь. Первенец — это было нечто самое дорогое в древней семье; ему принадлежала, после главы семейства, власть над прочими членами семьи и господство над домом и родом, он получал преимущественное благословение от отца и двойную часть отцовского наследства, а равно и право домашнего священнодействия,—как *начаток отцовской силы*—по выражению Писания (3). Таким образом десятая казнь Божия, разразившаяся над Египтом, поражала самое, так сказать, сердце народной жизни.

... никакой иноплеменник не должен есть ея (пасхи). А всякий раб, купленный за серебро, когда обрежешь его, может есть ее. (Ст. 43. 44). Что показывает запрещение Божие допускать иноплеменников и необрезанных рабов к участию в пасхальном торжестве? Оно показывает важность Пасхи, как ветхозаветного таинства, приступить к которому не иначе можно было, как принявши религию народа Божия и видимую печать благословения Божия — посредством обрезания; точно также как в новозаветной церкви к трапезе Господней допускаются только крещенные. «Пасха была вторым (с субботою) таинством подзаконных» (4).

(1) Пр. Сол. XVIII, 12. (2) Исх. XIII, 12: 15. 21. (3) Втор. XXI, 17. (4) Филар.—Библ. Ист.

Поселенец и наемник не должен есть ея. (Ст. 45). Кто могди быть поселенцами еврейскими? Например купцы языческие, могшие находиться среди Евреев по торговым делам, или чужестранные ремесленники, или работники

и слуги, нанятые за плату.

Обрежь у пришельца всгх мужескаго пола, и тогда пусть он приступит к совершению ея (Пасхи)... (Ст. 48). Что нового содержит этот стих, невидимому только повторяющий уже сказанное выше (1)? Здесь усиливается закон о Пасхе, касающийся иноплеменников. Недостаточно, если только глава иноплеменной семьи примет еврейский закон, — нет, все мужчины, принадлежащие к этой семье, должны обрезаться, и тогда только можно будет им совершить Пасху. По учению раввинов, иноплеменные женщины принимали в этом случае, крещение. Но и глава семейства не мог принуждать к обрезанию своих служителей и рабов, если они уже достигли тринадцатилетнего возраста.

Гл. XIII, 1—6. Закон о посвящении Богу первенцев.

При изложении закона о посвящении **Богу** первенцев следует заметить: место, где он изречен, связь его с законом опресноков, сущность закона о первенцах, и наконец самый повод к изречению сего закона.

И сказал Господь Моисею, говоря: освяти Мне каждого первенца... от человека до скота... (Ст. 1). Где изречен был закон о первенцах? В Сокхофе, где Евреи остановились в первый раз, двинувшись из Египта (2). Здесь же объявил Господь Моисею и Аарону и вышеизложенный дополнительный закон о Пасхе по отношению к иноплеменникам (3).

... *(потому что) Мои они*, т.е. первенцы.... В каком смысле здесь Господь называет первенцев — *своими*? В том, что хотя в мире и все Божие, и все подчинено власти Божией, но первенцы еврейские, спасенные от смерти среди всеобщего поражения в Египте, как бы по преимуществу стали Божиими.

... *и не ешьте квасного... И когда введет тебя Господь... в землю Хананеев;... то совершай это служение в этом месяце... Пресный хлеб должно есть семь дней...* (Ст. 3—8). С какой целью Господь повторяет здесь закон о пасхальных опресноках, и издает новый закон о первенцах? С той без сомнения, чтобы, поставив в связи оба эти закона и притом

(1) Ст. 43—45. (2) Филар.—Библ. Ист. (3) Выше XII, 37. 43—49.

дав им одинаковое историческое значение (1), сообщить им одинаковую обязательность и важность для Евреев. А с другой стороны—здесь Господь

нечто дополняет к своему закону о Пасхе и об опресноках, имея собственно в виду предстоящее 40-летнее странствование Евреев в пустыне. Именно Он говорить, что закон об опресноках (точно также и о первенцах) (2) свою полную силу и обязательность должен возыметь уже тогда, когда удобно будет Евреям исполнять его, т.е. когда они уже войдут в землю Ханаанскую (3). Что же касается повода к изданию закона о первенцах, то Господь объявляет его, «как бы уже предвещая своему народу его будущую измену и забвение своих благодеяний, и воздвигает Себе в этом законе. новый памятник» (4).

И взяв Моисей с собою кости Иосифа... (Ст. 19). Одного ли Иосифа кости вынесены были Моисеем? Нет, весьма вероятно, что кости и других патриархов, братьев Иосифа, тоже были вынесены (5); ибо в Деяниях Апостольских говорится, что все они перенесены в Палестину и погребены в Сихеме (6); но ни откуда не известно, чтобы это произошло когда нибудь в другое время, а не при исходе, из Египта. Упоминается о костях одного только Иосифа конечно потому, что он заклил своих братьев вынести его кости при общем выходе из Египта.

Гл. XIV, 11—32. Переходъ черезъ Черное Море.

Скажи сынам Израилевым, чтобы они обратились и расположились станомъ... между Мигдолом и между морем... (Гл. XIV, 2). Как надо представлять расположение этих мест и движение Израильтян? Мигдол и другие упоминаемый в этом стихе места находятся к югу от северной оконечности Черного моря, к которой было прибыли первоначально Евреи (7). Таким образом Господь нарочно отводит их дальше к югу вдоль западного (древнего Геропольского) рукава Черного моря, где русло его было гораздо шире, как бы для устранения на последующие времена всякого сомнения, что переход Израильтян по водам морским был чудесный.

И взял Фараон шесть сот колесниц отборных и все колесницы Египетские... (Ст. 7). Какого рода были эти военные колесницы Египетские? Эти колесницы, имевший большое употребление у всех древних народов, преимущественно же у Египтян, Персов, Мидян и Сирийцев, составляли самую главную и важную силу государств: к ним обыкновенно прикреплялись по обеим сторонам острые косы, и садились на них по три воина — один управлял лошадьми, а двое сражались (тристаты). Колесница пускалась со

(1) Ср. ст. 8 и 14. (2) См. ст. 11. 12. (3) Си. ст. 5. (4) Фил.—Библ. Ист. (5) Фил.—Библ. Истор. (6) Деян. VII, 15. 16. (7) Bible Allioli, t. I, p. 311. 1868 an.

всею силою на неприятельские ряды, и между тем как воины бросали копья и стрелы, косы пожинали своими лезвиями людей, лошадей и верблюдов.

И сказали Израильтяне Моисею... что это ты сделал с нами, выведши нас из Египта? (Ст. 11). Страх от сильного войска египетского чем еще усиливался для Евреев? Совершенно безвыходностью их положения. Впереди их (на восток) шумели волны морские, на юг расстились песчаные пустыни Египта. С запада преграждали им путь непроходимые горы, а с севера мчались на них страшные колесницы египетские.

И сказал Господь Моисею: что ты вопиешь ко Мне? (Ст. 15). Не упрек ли здесь Моисею за его вопли? Не упрек, — ибо из предыдущих стихов видно, что Моисей вполне был уверен в помощи Божией (1),—но ободрение Господне и успокоительный ответ на его пламенную внутреннюю молитву — о скорейшей помощи. Такое именно значение имеет весьма часто вопросительная форма в еврейской речи. Так Господь говорит своей матери: *что мне, и тебе жено?* Так Египтяне говорят Иосифу: *для чего нам погибать в глазах твоих и нам и землям нашим?* (2). Так и Господь при другом случае говорит Моисею: *«что это в руке у тебя?»* (3).

И двинулся Ангел Божий шедший пред станом...: и пошел позади их; двинулся и столп облачный.... (Ст. 19). В какой форме надо представлять эти движения Ангела Божия? Не так, чтобы Ангел пошел отдельно от столпа облачного в человеческой например, или в какой другой форме, — а в этом же самом столпе, таинственно и невидимо управляя его движением. Этот Ангел был конечно сам Господь Бог (4).

И простер Моисей руку свою на море... И пошли сыны Израилевы среди моря по суше: воды же были им стеною по правую и по левую сторону... (Ст. 21. 22). Какие существуют мнения рационалистические на счет чудесного перехода Израильтян через Черное море, и чем они опровергаются? Преосвященный Филарет в своей Библейской Истории говорит по этому поводу следующее: «Некоторые думают, что Моисей в переходе через Черное море воспользовался его отливом. Но

(1) Ст. 13, 14 (2) Быт. XLVII, 19. (3) Исх. IV, 2. (4) Фил.— Библ. Ист.

он опровергает эту догадку, когда говорит, что вода в продолжении этого перехода была *стена одесную и стена ошуюю* (1). Не менее обманываются те, которые вместо перехода полагают обход, так, как бы Евреи, описав полукруг по дну моря (воспользовавшись, предполагается, его мелководьем или отливом), обратно вышли на египетский берег. К этой погрешности подало случай то, что они как прежде этого были в Офоме, так и после вступили в пустыню, имеющую тоже имя (2). Но из этого лучше можно

было заключить то, что эта пустыня, начинаясь от места Офом или Ефам, облегла конец Чермного моря, и занимала часть его восточных берегов. Предполагаемый обход включает в себе неизбежную несообразность: если он краток, то не может вместить в себя такого множества людей, а если долог, то не может вместиться в столь краткое время. Обыкновенное мнение о переходе с египетского берега на аравийский не сопряжено с такими затруднениями. Если положить, что сверхъестественная сила открыла морское дно на довольно по длине его расстояние, то в это пространство вдруг могли вступить многие тысячи человек, и таким образом не трудно им было всем в несколько часов перейти такое море, которое Страбон уподобляет реке и которого широту Диодор определяет почти в шестнадцать стадий (стадий — греческая мера — около 100 сажений. В 16 стадиях 1,600 сажений, или 3 версты с лишним). К этому можно прибавить, что морские приливы и отливы около Суэцкого перешейка едва бывают приметны, и ветер, как он силен ни будь, никогда не мог бы разогнать морских вод и изсушит дно морское (3).

Погнались Египтяне, и вошли за ними в средину моря все кони Фараона, колесницы его и всадники его... (Ст. 23). Не странно ли ослепление Фараона и его войска, что несмотря на поразительное чудо, совершившееся пред их глазами, они ринулись в висевшие над ними волны морские? Конечно это весьма удивительно, но не надо забывать, что сердце Фараона

(1) Срав. Пс. СXXXV, 13. (2) Исх. XIII, 20. Числ. XXXIII, 8. (3) Bible Allioli, t. I, p. 314, an. 1868.

— 171 —

было ожесточено (1). На что не могут натолкнуть и куда не смогут увлечь ярость и жажда мщения, усиливаемая алчностью! Можно притом же полагать, что Египтяне, во мраке столпа облачного, не видели поднявшихся стеною вод и думали, что находятся на твердой земле; или если и видели, то полагали, что воды останутся на долго в таком положении, и следовательно весьма могут способствовать им в преследовании Евреев.

И. в утреннюю стражу воззрел Господь на стан Египтян... и привел в замешательство... (Ст. 24). Что значит выражение «в утреннюю стражу»? Т.е. рано по утру. В древности Евреи разделяли ночь на три стражи, полагая к каждой по четыре часа. (А в позднейшее время на четыре — по три часа). Первая стража считалась от заката солнечного, с 6 часов вечера до десяти (считая часы по нашему); вторая стража продолжалась от десяти часов до двух по полуночи; на конец третья — от двух часов до шести утра. Ночь и

день имели у них ни более, ни менее, как 12 часов, только продолжительность самих часов изменялась по временам года (2). Здесь уместно также заметить, что некоторые почитают астрономически доказанным то, что во время перехода Израильтян не было отлива, потому что в *утреннюю стражу*, когда переход оканчивался, т.е. около второго или третьего часа по полуночи, луна вступала на меридиан, и следовательно была самая высокая вода — после шести часов от начала прилива. Сверх сего замечают, что это случилось вскоре после полнолуния, близкого к весеннему равноденствию, а в это время воды в морях наиболее возвышаются (3).

.... Сыны Израилевы прошли по суше среди моря... (Ст. 29). Какое прообразовательное значение имел переход Евреев через Чермное море? Св. Апостол Павел дает мысль (4), что он был прообразом новозаветного крещения нашего во Христа Иисуса. В самом деле, как Израильтяне посредством этого перехода спаслись от гибели, *крестившись въ Моисея в облаке и в море*, так и мы водною банею крещения избавляемся

(1) Ст. 4. (2) Bible Allioli, t. I, p. 313, an. 1868. (3) Фил.-

Библ. Ист. (4) 1 Кор. X, от гибели духовной. Далее: как Израильтяне, по переходе через Чермное море, в продолжении 40 лет подвергались разным опасностям странствования по пустыни Аравийской, так и Мы по крещении подвергаемся разнообразнейшим козням врагов нашего спасения (1). Кроме этого, — по учению церкви православной — «в Чермном море Неискусобрачныя Невесты ебраъ написася иногда».

... И избавил Господь в день тот Израильтян из рук Египтян;... И увидали Израильтяне руку великую, которую явил Господь... (Ст. 30. 31). Остались ли какие либо предания у других народов о переходе Евреев через Чермное море, и о гибели в нем Египтян? Эти предания весьма многочисленны, и служат новым доказательством того, что этот переход не миф какойнибудь или поэтически образ, а действительный исторический факт. Предания о нем находим у Диодора Сицилийского, Иустина, Страбона, Артапана и Манефона, хотя и в неточном разумеется виде. Арабы, живущие по берегам Чермного моря, некоторой долине, граничащей с морем и оканчивающейся небольшой бухтой, дают название: *Тья-Бени-Израель*, что значит «дорога сынов Израилевых» (2).

Гл. XV, 1—20. Благодарственная ПЕСНЬ Моисея по переходе через Чермное море.

Каково общее содержание песни Моисеевой? Начинается она бла-

годарением Иегове за оказанную милость Его. Затем проводится одна общая мысль (3), что Господь поразительным образом показал свое всемогущество и божескую силу, открыв Израилю необыкновенный путь спасения по дну Чермного моря, — тогда как, по человеческим соображениям, для народа Израильского не предвиделось никакой надежды на спасение от Фараона и его страшной конницы (4). Далее священный певец пророчески рисует то потрясающее впечатление, которое испытали обитатели земли обетованной, услышав о чудесном переходе народа Божия по морской пучине (5). Затем он молится Иегове, чтобы Он провел благополучно народ свой в землю обетованную и водворил на горе *достояния своего*, т.е. на горе Сион, на которой впоследствии имел быть воздвигнут храм Иерусалимский

(1) Феодорит. (2) Bible Allioli, t. I, p. 315. an. 1868. (3) Ст. 1—2. (4) Ст. 3—13. (5) Ст. 14. 15.

— 173 —

в жилище. Господне (1). Молитва заканчивается твердой надеждой, что все это так и будет, **ибо** всемогущество **Иеговы** безгранично и царство Его вечное, — **в** доказательство чего священный певец еще раз ссылается на чудный переход Израильтян по морю (2). Сущность песни Мариамовой — таже самая.

И взяла Мариам пророчица, сестра Ааронова, в руку свою тимпан... (Ст. 20). Почему и в каком смысле Мариам называется пророчицей? Во-первых потому, что и с ней беседовал Бог и открывал ей судьбы свои также, как и Моисею (3) и другим пророкам. Во-вторых она называется пророчицей в смысле предводительницы и начальницы хора певиц, ибо пение священных гимнов было в древности в числе обязанностей и занятий пророков и сынов пророческих (4).

Почему Мариам называется сестрой Аарона, а не Моисея? Потому что Аарон был старший брат её, после которого она непосредственно и была рождена. На этом, между прочим, обстоятельстве основывает св. Григорий Нисский свое мнение о девстве Мариами; ибо если бы она была в супружестве, то и называлась бы не по брату, а по мужу, и слово Божие нигде не упоминает ни о муже, ни о детях её. Этого же мнения держится и святой Амвросий. Такимъ образом ветхозаветная Мариам была прообразом Приснодевы и Богородицы Марии, и как она воспела: «поим Господеви», так Матерь Божия: — «величит душа моя Господа» (5).

И воспела Мариам пред ними: пойте Господу; ибо высоко превознесся Он, коня и всадника его ввергнул в море. (Ст. 21). Что значит, что не излагается особой песни Мариамовой, а только один стих, который буквально сходен с

началом песни Моисеевой? Предполагают, что победная песнь Евреев воспевалась на два хора: хор мужчин, предводительствуемый Моисеем, провозглашал одну или несколько строф, и затем хор женщин, во главе которых была Мариам, повторял, в вид заключительного прилива, первый стих песни. Что касается вообще женского пения, то у Евреев в самой глубокой древности женщины обыкновенно воспевали, при звуке музыкальных орудий, хвалебные песни, не только Богу, но и людям-героям. Так Девора пророчица воспела победу Варака (6). Так женщины встречали победными гимнами Давида, возвращавшегося

(1) Ст. 16. 17. (2) Ст. 18. 19. (3) См. Числ. XII , 2. (4) См. 1 Цар. X, 5. 10-12. (5) Curs. Com после поражения Голиафа (1). И в псалмах говорится: «впереди шли поющие, позади играющие на орудиях, в середине девы с тимпанами» (2). Песни дев тимпанниц сопровождалась большею частью танцами (3). О существовании особого класса певиц у Евреев есть еще указание в книг Ездры (4) и Екклезиаста (5).

Гл. XIX, XX, XXI, XXII и XXIII. Синайское законодательство, и изложение различных законов церковных и гражданских, данных избранному народу Божию.

ГЛАВА ДЕВЯТНАДЦАТАЯ.

- а) Бог через Моисея призывает Евреев к вступлению с Собою в завет (ст.1-9).
- б) По согласии их, приготовляет к этому вступлению (ст. 10—15).
- в) Слава Божия на Синае, и некоторые предварительные наставления народу через Моисея (ст. 16—25).

ь третий месяц по исходе сынов Израиля из земли Еипетской... День прибытия Евреев к Синаю, по общему мнению, был пятидесятый по ишествии их из Египта.

... пришли они в пустыню Синайскую... Где находилась гора Синай? На полуострове, образуемом заливами Чермного моря — Суэцким и Акабским, или Еланитическим. Полуостров этот в южной своей части весьма горист, на севере же его простирается обширная пустынная равнина.

Моисей взошел к Богу (на гору)... (Ст. 3). По какому побуждению Моисей взошел на гору Синай? Моисей вспомнил, что здесь некогда являлся ему Бог, посылая к Фараону в Египет, и что здесь повелел Он совершить Себе

служение на возвратном пути из Египта (6). Моисей хотел узнать теперь от Бога Его волю, касательно этого служения.

Господь повелел Моисею сказать Израильтянам: *вы видели что Я сделал Египтянам и как Я носил вас (как бы) на орлиных крыльях и принес вас к Себе.* (Ст. 4). В чем здесь сила сравнения? Когда выходят из гнезда орлиные

(1) 1 Дар. XVIII, 6, (2) 1, XIII. 26. (3) См. Bible Allioli t. I. p. 317, an. 1868. (4) 1 Езд. II, 65. (5) Екклез. II, 8. (6) Выше III, 12.

175

птенцы, то орел, из опасения, чтобы они не упали на землю от слабости и не убили до смерти, летает над ними распростирая крылья и иногда сажает к себе на спину (1). Так и Бог берег Евреев, ведя из Египта в землю обетованную (2).

Затем Господь обещает сделать Израильтян *своим уделом*, т.е. любимым избранником *из всьх народов*, под условием повиновения своим глаголам. Ибо моя вся земля, говорит Господь.

А вы будете у Меня царством священников и народом вьтым... (Ст. 6). Чего требовал Бог от Евреев, предназначая их в царство священников и в народ святой? Т.е, вы безраздельно должны отдаться моему служению, — говорил им через это Господь, — как будто бы вы были моими священниками, или навсегда посвященными Мне людьми. В этом отношении Евреи, — по объяснению свв. Апп. Петра и Иоанна, — должны были предъизображать собой духовное посвящение новозаветных людей, в силу которого христиане ежеминутно себя приносят в жертву Богу духом — через самоотречение (3).

И сказал Господь Моисею, ... пусть вымоют одежды свои... (Ст. 10). Почему Израильтянам повелено было не только самим очиститься, но и вымыть одежды? Блаженный Феодорит говорит: «Посредством телесного возводит их Бог к духовному, внушает им страх и делает благоговейнейшими, ибо Израильтяне заключали из этого, что темь более надлежит очистить ум. Для того и трубные голоса, и громовые удары, и мрак, и буря, и огонь на вершине горы, и исходящий от неё несказанный шум, чтобы всем этим смягчились каменные их сердца (4).

И. проведи для народа черту со всех сторон и скажи: ... всякий кто прикоснется к горе, предан будет смерти... (Ст. 12). Какая была цель запрещения Божия приближаться Евреям к горе и прикасаться к подошве её? Та, чтобы с одной стороны — внушить жестоковьнымь Израильтянам как можно

(1) Curs Compl., t. VI. (2) Ср. Втор. XXXII, 11. (3) Ср. 1 Петр. II, 9. Апок. I, 6. Феодорит. (4) Тв. Св. Отц. в, русс. пер., т. 26. стр. 128.

бод'бе страха и благоговею я к'ъ величеству Бож'ю, а съ другой_ чтобы придать, можетъ быть, особенную важность и неприкосновенное достоинство законодателю еврейскому Моусею которому позволено было войти на самую вершину горы.

.... -Во время протяжного трубнаго звука, (когда облако отойдешь отъ горы)^ мауть они взойти на гору. (Ст. 13). Какъ точнее понять с'е повел'бше Господне? Въ то время, когда будутъ только блесгвть еще одни молнш и греметь громы на Синай, народу иодъ страхомъ смерти воспрещается удаляться отъ сво-ихъ палатокъ и приближаться съ поля къ гор'б. Для внушешя большаго ужаса къ нарушителямъ сего воспрещетя. ихъ поведывалось казнить, не прикасаясь къ нимъ, чрезъ поГлеше камнями или умерщвлеше стр-блюю,—чедовздкъ то будетъ, или животное. Зат'бм'ь, когда послышатся протяжные звуки трубы, на-родъ доджейиъ былъ подойти къ гор'в для высдушатя заповйдей, но не подниматься дальше проведенной черты ('); между прочимъ и потому, можетъ быть, что гора была въ пламени во время гласа 1еговы, и сильно колебалась (2).

Сошедши съ горы, Моусей передадъ Изральтянамъ вс* эти предварительный распоряжешя 1еговы .

На трет'й день, при наступленш утра, спустилось густое облако на Синай; заблестали молши и раздались громы. Народъ затрепетадъ. Несмотря на с'е,— когда раздался сильный трубный звукъ, Моусей поведъ народъ изъ стана въ ср-втеше Богу и расподожидъ его у подошвы горы. Вдругъ гора была объята пдаменемъ, и восходидъ отъ нея дымъ, какъ изъ печи, и началось сильное землетрясеше.

И звукъ трубный становился сильнтъе и сильнне. Могсвй гово-рилъ^ и Боп оттьчаль ему гилосомъ. (Ст. 19). Что говорилъ Моусей Богу, и что Богъ отв'вчаль ему? Полагають, что Моу-сей излагадъ предъ Богомъ свою молитву о дарованш народу Израильскому опредьденнаго закона, и Господь вслухъ всего народа годосомъ чедовйческимъ об'бщадъ ему исполнить с'ио просьбу, но напередъ позваль его къ себй на гору (3).

(I) См. ст. 17. (2) Ниже ст. 18. Втор. V, 4. (3) Ниже ст. 20. В1Ые А1-ИюИ, 1. 1. р. 322.

— 177 —

Священники, же, приближающгесея кг Господу (Богу), должны освятить себя, чтобы ие поразил их* Господь. (Ст. 22). Священство Ааропова еще не было учреждено, о какпхъ же священникахъ зд1;сь говорится? Конечно*

о тл;хъ, которые по нраву первородства въ еемьяхъ, и-ш по нраву старьПшиютца вч. род'Ъ, отправляли священническую должность при жертвоприпошетях'!. ('). Пос.тЪ зькона о нгрвен. 1щхъ. устанонленнаго Богоиъ въ Егшгтв, таковыми священниками могли быть именно сш игрвенчы (²). Оич-то човидпмому и были тЪ юноши, о которыхъ говорится несколько ниже (³), что ихъ Лоусей *послалг изг ваьхг сыновг Изрч-илевыжг, " принесли, они всесожжжнзя и заклали телъцовт, иъ мирную жертву Господу [Богу]*—пос.гЪ синайскаго занондател.ства (^).

Почему Господь иовел'1>ню очистнп.ся, данное всему народу, снова новторяеть относительно свццеиниковъ? Сле ионечно потому, что священники должны были прежде всего ч строже всего наблюдать!. предписанную чистоту. Весьма вероятно, что они стояли впереди всего народа—около подошвы горы Синаи.

И скаяалъ Могсей Господу: не можетъ ниродъ изойти на гору Синий; потому что Ты предостерег насг... (Ст. 23). Почему .Уоусей отказывался сойти съ горы, чтобы повторить пароду данное предостережете? Потому, что гори.ть желашемъ не прерывать сладость беседы Божественной. Притомъ же он1> нолагалъ, конечно судя по себй. что въ татя рйшительнын минуты народъ ни въ какомъ случай не могъ быть ослушникомъ Божшмъ. Могъ ли опъ предполагать, что должно было вскорЪ случиться? Между тАмъ Господь ясно видТ.лъ будущш событ;я.

И Господь скизалъ ему: поиди, сойди^ потомъ взойби^ ты и ^ съ тобою Ааронъ..]. (Ст. 24). Зач1)мъ Аарону надлежало быть | на гори во время изречешя десятослов1я? Поелику Ааронъ на- ; значень былъ отъ Господа въ первосвященники народу Еврейскому; то, чтобы вс'в вид'вли сле бдаговоленше Бож{е, и чтобы внередъ устранены были всякш искательства и споры насчетъ священства, Господь въ виду всего народа призываетъ Аарона къ себ'Ъ на гору вм'вст'Ъ съ Моусеемъ, тогда какъ вс-й должны , были стоять у подошвы горы. Впрочемъ Ааронъ не восходилъ **на** самую вершину горы.

И сошелъ Могсей къ народу, и переска-залг ему. (Ст. 25). На самой ли вершип-Ъ горы находились Моусей и Ааронъ во время изречешя десятослов1я? ЕНзтъ, туда позват» былъ {во мракг. гдп Богъ} одинъ только Моусей, и то по изречеши уже десятосло-В1Я ('); во время же самага законодательства оба представители народа Еврейскаго стояли, хотя **въ** отдалеми отъ народа за чер-

(') Сш-8. Соилр1.,1. VI, р. 15У. (1) Выш. XIII, 2. (») XXIV, 5. («)Ср. Числ. III. 16. (3) XX, 21.

той, назначенной для толпы, но и не на самой все-таки вершин!» горы, а между Господом и между ею народом^—к&къ говорится во Второзаконш ('). Сие въ знакъ того, что хотя Моусей былъ посредникомъ между Богомъ и народомъ Израильскимъ (а); но и онъ долженъ былъ подчиняться сему закону, а потому долженъ былъ выслушать его—стоя внизу.

ГЛАВА ДВАДЦАТАЯ.

а) Десять заповедей (ст. 1—17). б) Страхъ народа (ст. 18—21). в) Богодараинныя правила при иостроеиш жертвенника (ст. 22—26).

И изркъ Богъ къ Моисею вел слова ст... Катя имена приписываются въ слог.'1> Бояпемъ Синайскому законодателю? „Сей законодатель есть Богъ, коего имя *Гс<оаа*, который освоодидъ •Израиля отъ работы египетския С⁸). Онъ есть *Ангель С¹*); но *Ашель Завчъта* ('), на коешь имя *Бож{e}*; (B), который *естълице Божге* ('), словомъ онъ есть *Сынъ Болсгй* коего гдась,—по рауутышу Апостола Пасла ('),—иокодебадь землю въ сие время. Мирлады сотворенныхъ духовъ ('), и Моусей (10) суть его служители и свидетели." (H).

...Я. Господь^ Богъ тво и, Богъ ревнитель... (Ст. 5). Что значить иыражеше, что Богъ есть *ревнитель* или *ревнивый*? Сие дыражеше заключаетъ въ себй сравнеюе. Свои отршешя къ народу израильскому Господь челов-ькообразио хочеть" выразить подь образомъ отношешй, существующихъ между женою и горячо любящимъ, и потому ревнующимъ мужемъ. Сей образъ не однократно, ивесьма ясно употребляется у пророковъ (12).

... наказывающгй дгыней за вину отцоаъ до третьнго и четвертого рода, ненавидящихъ Меня... Справедливо ли наказывать д'втей за вину отцовъ до третьяго и четвертаго рода? По сло-вамъ бдаж. беодорита—„не благочестиво останавливать внима-ше на одной букв* (сего выражен1я); сему учить сам'ь Богъ, поставляя закономъ противное, ибо говорить: *да не умрупп*

(') V, 5. С²) Гал. III, 19. (:>) Исх. XX, 2. (») Дънн. VII. 38. (») Малах. III, 1. («) Исх. XXIII, 20. 21. (7) Исх. XXXIII, 15. («) Евр. XII, 26. (») Втор. XXXIII, 2 Д'Бяп. VII, 53. (") 1оав. I, 17. (") Фил.—Библ. Ист. (12) С». 1ср. 41, 20. 1е.ч. XVI, 42. Ос. IV, 14.

— 179

сынове за отцы и отцы за сммм; кгйждо за свой гръхъ (1а умреть^ ('). Такимъ образомъ угроза Бож1я, въ которой опре-д-вленныя числа берутся

вместо неопред-вленныхъ, выражаетъ только крайнее отвращеніе къ грѣшникамъ всесвятаго Бога, который при всемъ своемъ милосердіи, творящемъ милость до тысячи родовъ любящимъ Его, караетъ все-таки по правосудно своему и грѣшниковъ, хотя только до третьяго или четвертаго рода,—т.-е. гораздо слабее, чѣмъ милуетъ;—и притомъ караетъ только ненавидящихъ Его, т.-е. если,—по выражешю блажен-паго беодорита,— „внуки и правнуки поревнують лукавству отцовъ и предковъ”¹¹. Когда же благочестивые потомки несутъ пака-заше за нечестивыхъ предковъ, то и здѣсь бывають премудрыя и милосердыя ц’ли Божіи, наприм’врѣ—чтобы уменьшить пре-ступлеше предкопъ покесеннымъ наказанюмъ потомковъ, чтобы возвысить и укрепить страданіа» И добродетель самихъ потомковъ, и за воймъ т’вмъ, чтобъ внушить всѣмъ страхъ и отвращеніе къ нечестно.

Какъ надобно сяотр-ѣть па десятословіе? Оно есть сокращеніе закона о любви къ Богу и ближнему, и потому обязательно и для новозавѣтныхъ сыновъ благодати. (Ст. 2—17). Первые четыре запов-ѣди содержатъ въ себ-ѣ обязанности по отношенію къ Богу, а вторыя шесть—по отношенію къ ближнему; въ сихъ посл-вднихъ скрывается и занов-ѣдь по отношенію къ самому себѣ.

И сѣ народъ видѣлъ грома и пламя^ и звукъ трубный^ и шру дымящуюся... (Ст. 18). Громъ и звукъ трубный не мт-шали ли Епреямъ слышать десятословіе? Событіе оіе надо представлять такъ. Голосъ трубы раздавался предъ изречеюемъ десятословіа, и звалъ Евреевъ приблизиться къ гор’ѣ до известной черты (²) для выслушаша закона Божіа. Когда же раздались страшные членораздельные звуки Ангела, произносившаго заповеди, трубы и грома замолкли; но тотчасъ же поднялись снова, 1;акъ только пересталъ говорить Ангель. Потрясенные страшнымъ гласоимъ Божшмъ и боясь, чтобы онъ снова не повторился, Евреи и обращаются съ просьбой къ Моусею, чтобы онъ говорилъ нмъ п-чѣсто Бога С¹)-

«) Втор. XXIV, 1В. (2) Выше XIX, 13. (3) Спг8. Сотр!., 1., ^? ^{1(3-12*}

И сказали Моусею: говори ты с нами, и мы будем слушат; но чтобы не говорил с нами Бог, дабы нам не умереть. (Ст. 19). Каковы были чувства самого Моисея во время. законодательства синайского? Апостоль Павел говорить, что столь ужасно было видение законодательства ветхозаветного, что и сам Моисей сказал: я в страхе и трепете (1).

И сказал Моисей народу: ...Бог (к вам) пришел, чтобы испытать вас, и чтобы страх Его был пред лицом вашим, дабы вы не грешили (Ст. 20). Один ли ужас и страх перед своим закономъ хотел внушить Господь громами и молниями на

горе Синае? Нет, показав ужас закона, Господь хотел проложить через него путь надежде веры в обетованного Искупителя; ибо, похвалив страх народа, Господь в тоже время, как узнаем из книги Второзакония, говорить Моисею следующее: *«хорошо то, что они говорили (тебе). Я воздвигну им пророка из среды братьев их, такого как ты* (т.е. облеченного смиренною плотию, а не страшного), *и вложу слова Мои в уста его, и он будет говорить им все, что Я повелю ему.* (2). Это предсказание указывает на Христа, — потому что до него не восстал в Израиле пророк подобный Моисею (3).

И стоял (весь) народ вдали, а Моисей вступил во мрак, где Бог. (Ст. 21). Что значить, что жилище Божие изображается то во СВЕТЕ, то во мраке? Все подобные выражения метафорические. Свет жилища Божия означает то, что бытие Творца вселенной, присносушая сила Его и божество — видимы для человека с очевидною ясностью (4); мрак же Божиего жилища означает непостижимость божества в Его сущности.

И сказал Господь Моисею: так скажи... сынам Израилевым:... Сделай Мне жертвенник из земли... Если же будешь делать Мне жертвенник из камней, то не сооружай его из тесаных. Ибо как скоро наложишь на них тесло твое, то осквернишь их. (Ст. 22—25). Поэтому заповедь эта стоит в тесной связи с запрещением идолопоклонства (5); то конечно она имеет и одинаковую цель с этим запрещением. Язычники устраивали обыкновенно жертвенники своим богам из мрамора, или из других металлов, и высекали на них различные изображения и суеверные символы, выражавшие характер или значение богов. Господь хотел отклонить от

(1) Евр. XII, 21. (2) Втор. XVIII, 17. 18. (3) Втор. XXXIV, 10. См. 1оанн. V, 46. Деян. 111, 22, VII, 37. Библи. Ист. (4) Рим. 1,19—21. (5) Ст. 22. 23.

181

этого Евреев, весьма склонных к идолопоклонству. Раввин Моисей говорит что из священных осколков каменных, отсеченных от жертвенника, Евреи могли делать различные суеверные употребления. Притом же, по объяснению некоторых толкователей, Господь не хотел, до построения себе храма в одном определенном месте, устроить себе крепких и великолепных жертвенников, дабы они, надолго сохраняясь в следствии своей прочности не отвлекали в последствие Израильтян от единого религиозного центра (1), и чтобы, по занятии Евреями земли обетованной, жители соседних стран на этих жертвенниках не стали совершать жертв демонских (2).

И не сходи по ступеням к жертвеннику Моему, дабы не открылась при нем нагота твоя. Против чего направлено запрещение Божие всходить к Его жертвеннику по ступеням? Тоже против нечистых и гнусных обычаев языческих, соблюдавшихся при некоторых идольских жертвах. Так на мерзких

требищах Приапа жрецы этого идола обнажались перед народом. Моавитское служение Веельфегору было такого же характера. Иегова же Бог Израильский заповедует своим священникам самую строгую целомудренность и скромность, которая легко могла нарушиться при восхождении по высоким ступеням жертвенника; ибо под льняной туникой священников были только надраги, прикрывавшие наготу их от чресл до колен (3). Поэтому к жертвеннику должна была вести просто наклонная плоскость, а не ступени.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

Законы гражданские, заключающиеся как в этой главе, так и в следующих двух, излагаются без строгой последовательности и имеют вид живой устной беседы Иеговы с Моисеем. Для лучшего усвоения этих законов, мы будем подводить их под некоторые общие группы, или отделы. Так напр. XXI главу можно раздробить следующим образом: а) Законы, касающиеся рабского состояния. б) Законы об убийствах. в) Законы о побоях. г) Законы об оскорблении родителей. д) И наконец — о несчастных случаях от животных.

а. Законы о рабахъ и рабыняхъ (вт. 1—11. 16).

Если купишь раба Еврея: пусть он работает (тебе) шесть летъ, а в седмой (год) пусть выйдет на волю даром. (Ст. 2). Непременно ли шесть лет должен был работать хозяину купленный раб — еврей? Нет, только не более шести, а мог и меньше гораздо, судя по тому, за сколько времени до седьмого

(1)Curs. Compl., t. VI, p. 165. (2) Феодорит. (3) Исх. XXVIII, 42.

или субботнего года состоялась покупка раба. Этот год был общим годом освобождения всех рабов (1), хотя бы некоторые из них куплены были всего за один год до субботнего. Конечно соответственно этому и цена рабам была разная. Но и в самом состоянии рабства Евреи у Евреев не считались рабами в собственном смысле, а как бы наемниками и поселенцами, лишь закрепленными до известного срока, т.е. до субботнего года (2). Что же касается рабов и рабынь, купленных у соседственных народов иноплеменных, а равно и у поселенцев, то они могли быть оставляемы Евреями за собою в вечное владение, как собственность, и могли быть передаваемы в наследство потомкам (3).

... Если раб женатый: пусть выйдет с ним и жена его Если же господин его дал ему жену ... то жена и дети её пусть останутся у господина её, а он (раб) выйдет один ... (Ст. 3. 4). Это значило, что если рабом Евреем прижито было семейство в состоянии рабства, и притом от жены рабыни же, взятой у

господина своего, в таком случае, — при личном освобождении раба, — семейство его оставалось у господина. Но расторгался ли брак в этом случае между рабом и рабыней? Очевидно, что мог расторгаться; ибо освобожденный раб мог идти куда ему будет угодно, тогда как жена прикреплялась к одному месту. Здесь мы видим превосходство перед Моисеевым законом закона евангельского, возвысившего брак до степени таинства, и до нерасторжимости (4).

Но если раб скажет: ...не пойду на волю. То пусть господин его приведет его к судьям... и прокалет ему... ухо щилом. и он останется рабом его вечно. (Ст. 5. 6). Символом чего служило прокалывание ушей раба? Символом того, что раб как бы прикреплялся или пришивался безвыходно к дому господина своего. Прокалывалось именно ухо, в знак беспрекословного послушания (мы слушаем ухом) воле господина. При свидетелях же,— дабы несомненна была добровольная решимость раба. Впрочем и такого рода рабы выпускались

(1) Си. Втор. XV, 12-15. (2) Ср. Лев. XXV, 40: (3) Лев. XXV, 44-1 Матф. XIX. 5. 9.

183

на свободу, но уже в юбилейный, т.е. 50-й год (1). Таким образом слово *век*, или *вечность* здесь имеет смысл ограниченный. Пятидесятилетие считается самым длинным сроком рабства, как бы вечным.

Если кто продаст дочь свою въ рабыни, то она не может выйти, как выходят рабы. (Ст. 7. 8). Почему рабыни не могли освобождаться тем же путем, как рабы, т.е. в субботний или седьмой год? Причина излагается в следующих далее словах: именно потому, что они могли делаться женами господина своего, или сына его. Тогда положение их становилось на новых и особенных правах, т.е. на правах законных жен и дочерей: так что если бы им стали отказывать в этих правах, то они могли даром и без выкупа отходить от своих господ. Но если бы господин и раздумал жениться на рабыни по какомунибудь неудовольствию на нее (2), то продать ее чужому народу все таки был не властен, а непременно должен был отпускать ее на выкуп.

Если же другую жену возьмет господин для сына своего, кроме рабыни: то она все таки не должна лишаться пищи, одежды и супружеского сожития. (Ст. 10. 11). Кроме справедливости, законодатель имел в виду при этом случае еще и другую цель, именно — он желал этим законом ограничить многоженство.

Воровство людей для рабства наказывалось смертью. (Ст. 16).

б. Законы об убийствах (ст. 12—14. 20. 21. 23).

...если кто не злоумышляль (т.е. если убил ненамеренно)... то Я назначу у тебя место, куда убежать (убийце). (Ст. 13). Почему совершившему невольное убийство повелевается спасаться бегством, как виновному? (Бог) врачует сердце их (Евреев), склонное к убийству, и научает, что если ненамеренное убийство делает человека подлежащим наказанию, то тем более достойно наказания убийство намеренное. Сверх того и ТЕХ которые рубят дрова и бросают камни, делает более предусмотрительными, а также и ТЕМ которые занимаются чем либо иным, этому подобным, внушает бояться и трепетать,

(1) Лев. XXV, 40. 41. (2) Ст. 8.

чтобы кому из находящихся близко или далеко не причинить ненамеренного вреда. А бегством совершившего убийство обуздывает раздражительность сродников убитого (1). Для убежища невольных убийц назначено было, по завоевании земли обетованной, 48 городов по ту и по другую сторону Иордана.

А если кто ударит раба своего, или служанку свою палкой, и они умрут под рукой его, то он должен быть наказан. Но если они день или два дня переживут, то не должно наказывать его, ибо это его серебро. (Ст. 20. 21). Какое именно наказание изрекает здесь закон на убивших раба? По одним — убийца наказывался смертью, по другим - только штрафовался каким бы то ни было образом, но не смертью. Первое вероятнее, ибо слишком прямо и ясно говорит закон, что *кто ударит человека так, что он умрет; да будет предан смерти* (2). Но не видно, чтобы у Евреев рабы не считались людьми. Точно также, если в законе говорится, что за смерть раба, умершего через день или через два после побоев, не должно наказывать (3); то конечно имеется в виду освобождение только от смертного наказания, потому что убийство бывает в этом случае не совсем произвольное и намеренное. Напротив и за простое даже увечье рабов закон не оставлял без наказания: за поврежденный глаз и за выбитый зуб раб или рабыня должны были получить свободу (4).

в. Законы о побоях; и увечьях (ст. 18. 19. 22. 24-27).

В случае болезни от побоев, виновный платил побитому за остановку в его работе, и давал на лечение его (5). (Ст. 23—25). Если беременная женщина от побоев *выкинет, но не будет другого вреда*, то виновный платит пеню, какую наложит на него муж той женщины, при посредниках (6). ... *Если будет вред*

(7), *то отдай душу за душу (8), глаз за глаз, зуб за зуб... рану за рану, ушиб за ушиб...*

(1) Феодорит. (2) Ст. 12. (3) Ст. 21. (4) Ст. 26. 27. (5) Ст. 18. 19. (6) Ст. 22. (7) В славянской библии сказано: если выкинутый младенец будет *изображен*, т.е. если окажется совершенно сформировавшимся (8). Так как в сформировавшемся младенце уже предполагается душа, то за смерть **его, случившуюся от побоев матери, закон и наказывал как за смертоубийство.**

185

Закон этот, прилагавшийся не только к беременным женщинам, но и ко всем случаям драк (1), основывался на естественном чувстве справедливости; ибо обидчик наказывался ни больше, ни меньше, как в той именно степени, в какой он сам причинил вред ближнему. Впрочем, — по общему мнению самих учителей еврейских, — этот закон не с буквальной точностью исполняем был на практике, т.е. повредившему например глаз не непременно тоже выкалывали глаз и т. д. За увечья могли быть полагаемы просто телесные наказания, более или менее тяжкие, смотря по важности увечья, или даже налагались только денежные пени (2).

г. Законъ объ оскорбителяхъ родителей (ст. 15—17).

Кто ударит отца своего, или свою мать... Кто злословит отца своего, или свою мать того должно предать смерти. (Ст. 15. 17). Строгость эта соответствовала ненатуральности такого рода оскорблений. Оскорбивший родителей словом или делом посягал как бы на права самой природы. Об убийстве родителей закон вовсе не говорит, как бы полагая, что такого рода преступления совершенно невозможны в народе Божием. Впрочем жизнь детей закон не совершенно подчинял воле родителей, как то было у древних языческих народов (3).

д. Законы о несчастных! случаяхъ отъ животныхъ (ст. 28—36).

Если вол забодает мужчину или женщину до смерти: то вола побить камнями, и мяса его не есть... (Ст. 28). Почему повелевается убивать бодливого вола? «Безсловесными (Бог) научает одаренных разумом, какое зло есть убийство» (4).

Но если вол бодлив был и вчера и третьего дня, то и хозяина его предать смерти. (Ст. 29). Не строго ли слишком наказывался хозяин бодливого вола?

Нет, ибо в этом случае он делался виновником смерти ближнего, а за смертоубийство закон наказывал смертью (5). Впрочем закон предполагал

(1) Срав. Лев. XXIV, 20. Втор. XIX, 21. (2) Bible Allioli, t.I., p. 339. 1868. В законах Соломоновых находится подобный же закон, равно и в законах двенадцати таблиц у Римлян есть некоторые сходные постановления, (3) Втор. XXI, 18 и след. (4) Феодорит,. (5) Ст. 12. разныя смягчающа обстоятельство. Потому-то конечно онъ и по-волялъ вмѣсто смертной казни присуждать къ денежному штрафу—хозяина бодливаго вола (').

Если иоль забодаетъ раба, или рабу, то господину ихъ заплатитъ тридцать сиклей серебра, а вола побыть камнями. (Ст. 32). Сикль или серебеникъ, иначе статуръ,—священный—около полтинника (по ннымъ около 86 коп.), а народный—въ половину мен-ве. Тридцать сребренниковъ составляли и/биу раба. Первосвященники 1удейске, предложивъ 1уд* предателю 30-ть сребренниковъ за 1псуса Христа, нм-бли при семь особенную поемся-тельную и злостную ц'вль.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ВТОРАЯ.

1) Законы относительно разныхъ случаевъ ущерба чужой собственности: (а) о воровствѣ и о взыскашяхъ съ воровъ (ст. 1—4); б) о потравахъ и пожа-уахъ (ст. 5—6'; в) объ утратѣ отданныхъ на сохранеше вещей и животныхъ (ст. 7—15). 2) Законы протнвъ сладострастниковъ (ст. 16. 17. 19). (3) Законы о сострадаои къ прншельцаиъ и б'вднякамъ (ст. 21—27). 4) О почте-ми судей и начальниковъ (ст. 28). 5) Законы относительно богопочтеш: а) о чародѣйствѣ и идольскихъ жертвахъ (ст. 18. 20); б) объ обязанности приносить начатки 1еговѣ (ст. 29. 30); в) о не ядеши рг стерзаннаго звѣремъ (ст. 31).

Если кто украдеши вола или овцу,... то пять воловъ заплатитъ за вола, а четыре овии за овцу. (Ст. 1). Почему укравшему тельца поведывается уплатить впятеро, а укравшему овцу—вчетверо? „Потому, что больше проступки заслуживаютъ я большихъ взыскаш" (2). Съ похитителей другихъ вещей, паприм'врѣ золота, серебра и проч., взыскивалось обыкновенно въ два раза больше противъ украденнаго (3). За покражу животныхъ штрафъ полагался больше и строже для того, какъ пода-гають, чтобы только затруднить с'ю покражу, которую совершать было весьма легко; ибо на востокѣ животныя и днемъ и ночью паслись въ поди, притомъ же они им'вли особенную ц'лзну у Евреевъ, народа земледѣйческаго. Въ особенности драгоценны были воды.

(') См. ст. 30. (») веодорить. (Ч) Ст. 7.

Если кто застанет вора подкапывающую, и ударит* ем?., так что он умрет; то кровь не вменится ему. Но если вошло надъ нимъ солнце\ то вменится ему кровь.... (Ст. 2. 3). Почему вора позволялось убить безнаказанно ночью; а днемъ н'бть? Потому что ночью нельзя видѣть, пришелъ ли злодей только воровать, или можетъ быть и съ разбойническими целями, и борьба съ нимъ тогда труднее и опаснее. Между т'вмъ убить вора днемъ, значило бы намеренно и сознательно лишить его жизни за одно только воровство, что незаконно; ибо по закону смерть— только за смерть.

Если.... украденное найдется... у вора живымъ;..., пусть ио-хитивпий заплатитъ ...чдаое (а не вчетверо, или впятеро). (Ст. 4). Почему за похищеніе жшштныхъ наказуюс полагалось легче, если животные оказывались у вора еще ц'влы? Потому, что въ этомъ случаѣ преступдеше еще не вполнѣ, такъ сказать, совершилось. И похптивпий могъ еще нм'вть наш'вреше возвратитъ украденное.

Если кто отдастъ ближнему своему.... какойнибудь скоть на сбережете; а онъ умретъ, или будетъ.... уведен* (пепр1я-телями)то не будешь платить. А если украдетъ будетъ у нею: то долженъ заплатитъ хозяину ею. (Ст. I®—12). Почему за',похищеніе взятаго на сбережете скота—взявпий на сбережете доджень былъ платить, а за уведете его непр1ятелями, или аа смерть не платилъ? ('). Потому, что въ посл'вднемъ случа* пропажа взятаго на сбережете скота случилась совершенно противъ воли взявшаго на сбережете; а въ первомъ случа']б онъ виноватъ иъ небрежности и плохомъ присмотр!} за чую;имъ доб-ромъ.

Если обольститъ кто дчъвицу необрученную,... пусть.... возьмешь ее себл въ жену.... (Ст. 16). Ч'вмъ еще наказывался оболь-ститель д-ввицы? ТФмъ, что, женившись на ней, онъ на всю' жизнь лишался права на разводъ съ нею, хотя бы и встретились къ сему серьезный побуждения (2-).

А если отецъ не согласится,пусть заплатитъ,... сколько' полагается на вгъно двицамъ.... (Ст. 17). Какъ велико полагалось в'вно д1звпцамъ? Въ пятьдесятъ сикдей серебра, т.-е. около. 312 руб., считая по сиклю гражданскому (3).

(1) Ст. 10. 11. (4) Втор. XXII, 29. (3) Втор. XXII, 29. Ворожееи не оставляй въ живыхъ. (Ст. 18). Почему законодатель, назв-бщая смерть за волшебство, им'ветъ в'в пиду собственно женщинъ? Потому конечно, что женсмй полъ бод'ве былъ склоненъ къ чародейству; но и чарод-би не освобождались отъ смертнаго наказаша (1). Чародійство справедливо наказывалось смерт1ю, ибо оно вело Евреевъ къ идолопоклонству, и отвращало отъ 1еговы къ богамъ чужимъ; такишь образыъ оно было оскорблеше царскаго величества Бога Израильскаго, точно также, какъ и идодьск1я жертвы. За сш послйдшя также определялась смерть.

Если возьмешь въ залогъ одежду ближняго твоею', до захожде-нiя солнца возврати ке. (Ст. 2«). Как!» обстоятельство были поводомъ къ сему закону? Б'днiяки на восток* спали по большой части, покрываясь ночью своей верхней одеждой, имевшей видъ епанчи. А такъ какъ ночи на восток!, довольно быиають ходод-ныя; то и нужно было оградить б'вднiяковъ отъ жестокосердыхъ заимодавцевъ особымъ закопошь.

И будете у Меня людьми святыми'^ и мяса, растерзанного звремь въ поли», не чъгуйте^ псамъ бросайте ею. (Ст. 31). Неужели неядеше мяса, растерзаннаго звйремь, могло составлять предъ Богомъ какую нибудь особенную святость? Конечно нтъ; законодатель хочеть только сказать, что внутренняя святость должна выражаться у народа Божiя соблюденемъ внешней законной святости и чистоты. Мясо животныхъ, которые умн-рають сами собою, или за'вдены зв-брями, вообще считается не-здоровымъ и вреднымъ, почему и въ наши -времена никто его не употребляетъ въ пищу. Но кром^в сего, въ Аравш и въ Палестинiй, попадалось великое множество б'бшенихъ волковъ и собакъ. Это бешенство могло переходить и къ людямъ, которые по нев-ддению, и побуждаемые горькой нуждой, решились бы •всть мясо, растерзанное б'дшенимъ звйрей. Вотъ почему не только у Евреевъ, но и умногихъ другихъ восточныхъ наро-довъ встречаются запрещетн прикасаться къ мясу, растерзанному звърями (²).

(1) Лев. XX, 27. Втор. XVIII, 10. (²) В;Ье А1Ио1; I. I.

— 189

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЯ.

1) Зачов'бди Бояпи о безпристраст;и въ судахъ, и о великодуили къ врвгамъ (ст. 1—9). 2) О праздникахъ: а) о субботнемъ год* (ст. 10. 11), б) суббот-немъ дн'в (ст. 12. 13); в) о праздник'!, опрiснокоаъ (ст. 14. 15); г) о празд-викахъ пятидесятницы и кущей (ст. 16). 3) О приношешяхъ Iегов'Ь (ст. 17—19). 4) Обiтоватя Бовпи Евреямъ въ случай повиноветя путеводствующему ихъ Ангелу (ст. 20—33).

Пришельца не обижай... (Ст. 9). Кто разум-вдся у Евреевъ подъ именемъ пришельцевъ? Вст> не принадлежаще къ еврейскому племени по своему происхождение, и не принявiеиобр'вза-тя. Таковые не нмт>ли права *жить* въ земл'Ь об-Ьтовашя, а только были терпимы, какъ бы случайные гости еи, или пришельцы.

Три раза въ году празднуй Мни. (Ст. 14). На какiе три праздника указывается зд'бсь? Въ дальн'бйшихъ стихахъ они перечисляются: это

праздникъ пасхи или опр'всноковъ ('), праздникъ пятидесятипяти, и праздникъ кущей (*').

... пусть не являются но" и҃зъ Израильтяне въ праздники а пустыми руками. (Ст. 15). Почему Іегова запретилъ являться предъ Себя съ пустыми руками? Въ основанш сей заповѣди дежитъ обычай, соблюдающийся и понын- в у восточныхъ наро-довъ, по которому всяшй, являющийся къ высшему лицу, под-носятъ ему дары. Іегова заповѣдуетъ здѣсь, какъ царь еврейски"!. Впрочемъ Онъ, какъ ни въ чемъ не иуждающийся, требуетъ не столько ирнношешй, сколько благочестивыхъ сердечныхъ на-строений. Первые служили только вн'вшнимъ выражешемъ по-сл'вднихъ.

Три раза въ году долженъ являться весь мужескй полъ твой предъ лице Владыки, Господа (твоею}. (Ст. 17). Съ какою ц'дью устраялисг. эти собрамя? Съ тою, чтобы поддерживать и скреплять релипозное единство между вс'ми кол'наыи Израильскими. Что касается женскаго пола, то и онъ додженъ быдъ участвовать въ иразднествахъ еврейскихъ, какъ ато видно изъ Втор. XVI, 13—15. Преимущественная же обязанность являться къ скинш (предъ лице Владыки) возлагается на мужесмй подъ потому, что огромное количество женщинъ не могло выполнить

(1) Ст. 15. (2) Ст. 16. Срав. Лев. XXIII, 15. 17. 34 36. 43— 190 —

этой обязанности по разнымъ естественнымъ причинамъ, д'влан-шимъ ихъ нечистыми по закону. Но и для мужескаго пола обязанность являться къ скиши на праздники три раза въ году не им'да конечно безусловной и неотвратимой силы. Могли быть законныя и резонныя остановки.

...Не вари козленка въ молокѣ матери его. (Ст. 19'). Что значить заирещеше варить козленка въ молоко матери? „Оно пт.ро-ятно направлено было противъ какого нибудь языческаго зло-употреблешя. Одинъ Еврей, котораго приводитъ Спенсеръ ('), сказываетъ, что древше язычники, по собранш плодовъ, варили козленка въ молоко* матери, и спыъ модокомъ магически скрепляли древа и поля въ надежд* будущаго плодородш" (³).

Вотъ, Я посылаю предъ тобою, народъ Израидьсой, Ангела (Моею) хранить тебя на пути, и ввести тебя въ то м'чсто, которое Я приготовилъ (тебчъ).... слушай гласа Ею..... •ибо имя Мое въ Немъ. (Ст. 20. 21). Кто сей Ангель, на коемъ ими Іеговы? Онъ есть Сынъ Божій, единосущный и потому едино-именный Отцу. Онъ есть тотъ Ангель, избавлякищй отъ вся-каго зла (³), который именоваль себя пносльдствщ путемъ, истиною и жизнью ('), и который насъ хриспанъ, какъ въ древности Евреевъ, приводитъ въ обетованную землю, уготованную намъ на неб'в.

Пошлю предъ тобою шершней, и они погонятъ отъ лица твоею... враговъ твоихъ. (Ст. 28) Когда и гд'Б исполндлось сле об'вшаніе Іеговы? Хотя: въ исторш завоеваюя земли Ханаанской нигд'Б не встречается подобнаго случая; но Іисусъ Навинь, съ предсмертной рѣчи своей къ народу Израильскому, среди разныхъ бдагод-вяхш Божіихъ, упоминаетъ между прочимъ о томъ, что два царя аморрейскіе прогнаны отъ лица Евреевъ шершнями ('). Пропуски, иногда весьма важныхъ событй, очень обыкновенны у священныхъ повествователей. О намйренш Іеговы послать шершней на враговъ народа своего Мотсей упомпнаетъ еще и во Второзакоши (").

Проведу пределы твои отъ моря Чермнаю до моря Филистим-скпю, и отъ пустыни до ргьки ^великой Ечфрата)... (Ст. 31).

(') Ое Бе§. Мой. Ы11. (») Фил.—Библ. Ист. (;•) Пыт. Х1.гги, 'и.

(.*) Іоан. XIV, 6. (Э) 11<с. Нав. XXIV. (") VII, 20.

Какъ ясн-ве опред-Блить границы земли обетованной? Онѣ значались 1еговою съ юга на сѣверъ отъ моря Чермнаго до Средиземнаго (Фидистимскаго), до предѣловъ Сидонскихъ; а съ запада на востокъ—отъ пустыни, окаймлявшей то же Чермное море, до рѣки ЕвФрата.

Почему Богъ,—вопрошаетъ блж. Сеодоритъ,—обѣтовавъ предать Израильтянамъ землю до рѣки ЕвФрата, не исполнилъ сеги обѣтованія? „Яснѣе представилъ сѣ Богъ чрезъ пророка 1еремію, говоря: и будетъ» если народъ тотъ обратившись сотворить лукавая, не наведу на него всѣхъ благихъ, яже глаголахъ ('). Поелику же Евреи не восхотели сохранить законъ божественный, то не всю землю предаль имъ, но попустилъ инымъ непрестанно нападать на нихъ, чтобы, терпя нападеніе, взыскали божественной помощи. И сему преимущественно научаетъ исторія Судей. Впрочемъ и ели народы покорилъ Богъ царю Давиду;

потому что давали ему дань Филистимляне, Сирія Дамасская и Сирш Сувская. Да и Содомонъ, пока былъ благочестивъ, вла-дѣлъ сими странами" (*).

Гл. XXIV, 3—8. Торжественное вотуплеюе избраннаго народа Бозюя въ завѣтъ съ Богомъ.

П. Моисею сказалъ Богъ: взойди къ Господу ты и Ааронъ, На-давъ м Авгудъ, и семьдесятъ изъ старш>Ишинъ Израилевыхъ, и поклонитесь (^Господу) издали. (Гл. XXIV, 1). Какъ надобно дополнить смыслъ сего стиха? Посдѣ того, какъ 1егова изложилъ Моисею па горѣ Синай свои законы, содержащееся въ XXI— XXIII главахъ, онъ заповѣдуетъ Моисею, предъ его возвраще-ніемъ съ горы къ народу, чтобы онъ, объявивъ всѣ сѣи законы всдухъ народа и взявъ съ него обязательство въ повиновении (3), снова взошедъ на гору съ братомъ своимъ Аарономъ, съ двумя старшими его сыновьями и семьюдесятью избранными стар-бѣйшцами для поклоненія 1егов-в, а потомъ для нриняпя скрижалей закона, какъ бы н'вкотога внѣшняго знака или печати заключеннаго союза между Богомъ Израильскимъ и Его нар&-домъ (<).

(I) 1ер. XVIII, 9. 10. (2) Уеодоритъ. (:1) Ст. 3. (<) См. ст. 12. — 192 —

И написалъ Моисей вси> слова Господни, и, вставъ рано поутру^ поставилъ подъ юрою лсертненникъ, м двенадцать камней, по числу двенадцати колчнь Израилевыхъ. (Ст. 4). Мн'вша тол-ковниковъ разд-

вдуются насчетъ построена сего жертвенника. Одни полагаютъ, что построенъ былъ Моусею одинъ только алтарь, состоявщій изъ двенадцати камней; другие же, гораздо основательнѣе и ближе къ еврейскому подлиннику, думаютъ, что построено было дв-надцать жертвенниковъ около одного главнаго алтаря. Сей послѣдшій сооруженъ былъ какъ бы во имя самого Іеговы, а тѣмъ—отъ 12-ти коленъ Израилевыхъ, заключившихъ , союзъ съ Іеговою.

И послалъ юношей изъ сыновъ Израилевыхъ, и принесли он-и 'асесожжвнпя... (Ст. 5). Кто сн юноши, прпрнесипе ввсожжешя? Въ халдейскомъ перевод* они называются первенцами сыновъ Израилевыхъ; ибо, до учрежденія священства по чину Ааронову, си-1 первенцы были священниками по праву естественному,— особенно послѣ того, какъ усвоены были самими Богомъ. Замечательно, что впоследствии левиты определены были Богомъ на служебное мѣсто вместо всѣхъ первенцовъ изъ сыновъ Израилевыхъ, а скотъ левитовъ вмѣсто всего первороднаго скота сыновъ Израилевыхъ (1).

Моисей, взявъ половину крови, влилъ въ чаши, а другою половиною окропилъ жертвенникъ. (Ст. 6). Какъ дополняетъ сѣ событие Ап. Павелъ"? Къ тельцамъ, принесеннымъ во всеоужженіе, онъ присоединяетъ еще козловъ, а къ крови ихъ воду, червленую шерсть и иссопъ, и говоритъ, что Моисей окропилъ жертвенною кровію не только народъ, но и самую книгу закона (2). Сн дополненія сделаны имъ частію по внушенію Св. Духа, частію заимствованы изъ обычной обрядовой практики, соблюдавшейся при подобнаго рода очистительныхъ жертвахъ; ибо весьма многе обряды жертвенные существовали уже въ обычае, прежде чѣмъ узаконены были впоследствии самимъ Богомъ—черезъ того же Моисея. Напримѣръ при окропленіяхъ жертвенною кровію всегда употреблялась вода, какъ для разжиженія крови, такъ и для увеличенія ея количества; иссопъ же и шерсть червленая употреблялись при окропленіяхъ потому, что они весьма хорошо

(1) Чис. III, А]. (*) Евр. IX, 19.

вбирали въ себя жидкость и удерживали ее въ себѣ, подобно грецкой губки, и следовательно могли служить весьма удобнымъ кропидомъ (1).

И взялъ книгу завета^ и прочиталъ вслухъ народу.... И взялъ Моисей крови, и окропилъ ниродъ.... (Ст. 7—8). Какое было таинственное знаменованіе сего кроваваго окропленія? Какъ Моисей запечатлѣлъ ветхій заветъ жертвенною кровію, такъ впоследствии Спаситель рода человеческого,

Агнецъ, заколённый отъ сложеши мѣра, запечатлѣль учрежденный имъ новый завѣтъ своею собственною кровію (2).

И видѣли (лѣсто стоятъ) Бои Израилева; и подг пенами Ею кѣчто почобное работл изг чисотаю сапфира, и какъ самое небо, ясное. (Ст. 10). Какъ могли видѣть Бога Моусей и старейшины Израилевы? Въ халдейскомъ перевод* говорится, что они видѣли только славу Бога Израилева, а по переводу БХХ только *лѣсто стоятъ* Е^о. Но подлинникъ еврейскій говорить, что видѣли Бога Израилева,—конечно не въ сущности Его, а нодъ какимъ нибудь чувственнымъ образомъ, всего в'вроятнве—подъ видомъ свѣтоноснаго облака, въ котороиъ какъ бы" скрывалось существо Бонне, такъ что въ нижней части облака взорамъ стар*йшинъ представлялись каиъ бы ноги Божш на сапфировомъ и ясиолюбомг иоЭмоэотм, а въ верхней части—подъ самымъ небомъ—находилось какъ бы прочее т'бло Бож;е. Что не подъ какимъ нибудь определеннымъ образомъ явился Богъ, напрымвръ подъ обрвзомъ человека, облеченнаго славою, или подъ образомъ колесницы, похожей на Тезекшдеву, но образу которой Моусей будто бы устроидъ в'посд*дствіи ковчегъ,—на это указываетъ довольно в'бско книга Второзакошя (3).

И Богъ не простеръ руки Своей на избранных^ изг сыновг Израилевыхг. (Ст. 11). Сіе значить, что онъ не погубилъ ихъ, несмотря на общее уб'ядеше, что никто не можетъ видѣть Бога,—и не умереть (*). Посему дальн'вй-шія слова Моусея, что старейшины израильсме пли и пили, не то должны означать, что устроень былъ пиръ, а просто, что они остались живы (8).

И восталг Моусей съ Іисусомг, служителемг своимъ, и пошелг Моусей на юру Вожгчо. Оставивъ Аарона и Ора (старейшину) дляуправлешянародомъ, сначала Моусей"поднялся съ Іисусомъ только на возвышенную часть горы, и здѣсь оба они шесть дней ожидали особаго гласа БОЖ!я; затѣмъ Моусей воз-званъ былъ на самую вершину Синая, въ срѣдину облака (6), а Іисусъ остался ждатель Моусея на прежнемъ мѣстѣ.

... и былг Моусей на куто сорокг дней и сорок» ночей. (Ст. 18). Должно ли включать въ эти сорокъ дней и гь шесть, которые Моусей не провелъ на са-

(1) Сш-3 Сотр]., *. VI. (») Мат. XXVI, 28. Евр. IX, 19. (3) См. гл. IV, ст. 15—19. (•) Суд. XIII, 22. Втор. V, 24. (5) Фил.—Библ. Ист. (б) Ст. 16. 18.

мой вершин* горы, а только на ея возвышенности? Никоторые не включают, но должно включать; ибо книга Второзакоша, считая сорокъ дней и сорокъ ночей, по истеченш которыхъ получены Моусеемъ скривали закона, включаетъ въ это число вей вообще дни, проведенные Моусеемъ на горт., а не на вер-мини только оной (¹).

4'Вмь Моусей питался во время своего сорокодневнаго пребываиш на гор'Ъ? Во все время онъ оставался безъ пищи и питья, какъ объ этомъ прямо го-. ворится во Второзавоши (²), чудесно подкрепляемый созерпашемъ Бога и бес-Едою с'ь Нимъ (гадательное указаше на состояше нашихъ тфль въ царств^ славы!). Что же касается Исуса Навина, то въ отсутствю Моусея онъ ыогъ питаться плодами, родившимися на Сина'в, и пробавляться водой изъ источня-ковъ, струившихся по ея скатамъ. Ц*дь пребываши Исуса Навина на горъ та, чтобы ему, какъ будущему преемнику Моусея, принять некоторое учас'пе въ синайскихъ отЕровен'яхъ.

Гл. XXXIII, 11—23. XXXIV, 1—35. Божш явленiя МОУ-сею въ ОинаФ, и проолавлеше Мотсея, какъ богоизбраннаго вождя Израильтянь.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЯ.

а) Покаянный плачь и трауръ народа Нзраильскаго (ст. 1—6). б) Удадеше кущи Бож'ей и столбы облачнаго отъ среды стана Израильскаго (ст. 7—10). в) Ходатайство Моусея за народъ, чтобы самъ Господь былъ его руководитс-лемъ (ст. 11—17). г) Желаше Моусея ВИД'БТЬ славу Божию и отвйть Господень (ст. 18—23).

Могсей же взялъ и -поставиль себчъ шатвръ внгъ стана, вдали отъ стана, и назвалъ его скимвию собраши....

...Када же Могсей входиль въ скитю, тсида спускался столбъ облачный и становился у входа въ скыкмо, и ^Господь) говорило съ Могсеемъ. (^Ст. 7—9). Скиши, о которой зд^сь говорится, была конечно не то, что впоследствии стало называться Скинзею Свидйн'я,—с'я последняя еще не была устроена; но это былъ особый шатеръ, находившейся до сихъ поръ среди стана израиль-скаго, въ которомъ-ь, какъ царь среди своего народа, присутство-вадь Iегова въ видй столба обдачнаго. Поелику же Господь, раздраженный преступдешемъ Евреевъ, не восхотФль отийигв

(¹) Втор. IX, 9. 11. (²) IX, 9.

быть вождемъ ихъ ('), то Моусей, конечно по распоряжению Господню, и поставляетъ особый шатеръ вн'Б стана, дабы тамъ уже, а не среди народа— какъ было прежде—получать отъ Бога разный повел'Бн'я и откроветя насчетъ народпых'ъ дйдъ (*). С'ля мира сильно и благотельно подействовала на народъ; ибо когда Моусею приходилось идти чрезъ шатры израидьсую за чймь-нибудь къ сиинш Бож'ей, то *народъ* смиренно *вставалъ и становился каждый у «хода въ свой шатеръ и смотрчль въ слчдь Могсею^ и съ бдагоговътемъ поклонялся каждый у входа а» шатеръ свои* (³).

И. говорилъ Господь съ Могсеемъ лицомъ къ дмгц/, какъ бы говоримъ кто съ друюмъ своимъ; и онъ возвращался въ стань. (Ст.

11). Лицомъ къ лицу,—это выражен'е переносное, весьма трогательно изображающее, до какой степени близости съ Господомъ могутъ достигать Его вирные рабы. *Дивмъ къ лицу^* т.-е. не въ символахъ и снахъ, а непосредственно. Можно представлять се такъ, что вояшй разъ, когда Моусей входилъ въ кущу Бо,-лпю, онъ имйлъ предъ собою видимое изображеше присутств'я Господня, напрымйрь лице ангела, слышадъ человчески годосъ и проч.... Но конечно существо Бож'е сокрыто было отъ МОУ-сея (°).

...'. а *служитель* ею (Моусея) *Иисусъ, сым Навит, юноша, не отлучался отъ скипи*, т. е. безог'бно дожидался у входа спиши, пока кончить свою бе-с-Бду съ Богомъ Моусей, чтобы проводить его обратно въ стаиъ. Но почему *Иису>"ь Навицъ* низывается юношей, когда ему было около 50-ти дйтъ? въ Пн-саи'и слово юноша иногда употребляется въ смысл'и служвтелл, или ближая-шаго помощника (³).

Сущность ходатайства Моусеева ясн'Бе можно изложить такъ. Такъ какъ Ты, Господи, не хочешь бодйе Самъ идти среди насъ (°), а обещаешь послать некоего ангела руководителя (7);

то какъ же Ты говоришь, что *знаешь меня по м.кемм*, т.-е. будто бы я удостоился особенной близости и короткости съ тобою? (Ст.

12). Ибо какой же ангедъ руководитель можетъ намъ заменить Тебя? (8) Н'Бтъ Господи, *молю Тебя, открои мнчъ путь Твои, дабыг я позналъ Тебя, чтобы пргобрчсть блаювовете въ очихъ*

С) Ст. 3. (») Ст. 7. (3) Ст. 8—10. (') Ст. 20. 23. (3) 2 Цар. II, 14. III-(°) Выш. ст. 3. (7) Выш. ст. 2. (») Ст. 12.

];{*

Твоихъ, т.-е. скажи лучше Господи, что я долженъ сделать, чтобъ Тебя умиловать? (Ст. 13). Загвмъ Моусей напоминаетъ Го1 поду, что самъ же Онъ выбрадь себй народъ Израильской дл особенныхъ о немъ попечешй; что безъ непосредственнаго рук< водства Бояпя лучше и не двигаться дальше въ путь; (Ст. 15 что только тогда онъ (Моусей) можетъ считать себя въ особе! ной милости у Господа, когда Господь опять пойдетъ съ нар< дом'ь; что только въ этомъ единственномъ случай будетъ благ» успешно и славно будущее народа Израильскаго. (Ст. 16). Го' подъ преклоненъ былъ сею трогательною молитвою вождя Израил] скаго. (Ст. 17).

(Моусей) сказалъ» Господу: *покажи мни, славу Твою, т.-е. п(кажи мни Себя въ самой действительности, иди въ самомъ суш.1 ствС Своемъ.* (Ст. 18). С1е необычайное желаше возникло в МоусеС потому, что онъ,—по выразетю блаженнаго Оеод< рита,—быдь упоенъ любовно къ Богу ("). *Лозжана тебе душ моя!* воскдицаль никогда и Псалмопъвецъ. Кроме сего—Моусе желадъ, чтобы и возстановлеше нарушеннаго завита съ Богом было столь ' же торжественно, и сопровождалось такими же, если можно—еще большими являшями славы Бож1ей, катя был при первомъ постановдеши завита С²).

И сказалъ (Господь Моусею): Я проведу предъ тобою ее славу Мою, •и провозглашу имя Іеовы предъ тобою', м, кою т миловать, помилую^ кою пожалить^ пожалю.... лицаже Мое\ не можно тебп, увидчьть.... и остаться въ живыхъ. (Ст. 20 Т.-е. нельзя постичь и понять существа 'Бож1я (3); но Господ образно обещается показать Моусею славу Свою, и провозгде <;ить предъ нимъ имя Іеговы. Это последнее обйщан1е, по ера1 нешю его съ нижеслйдующими словами Господними (*), им*л тотъ смыслъ, что Господь намеревался объяснить Моусею т милосердныя свойства Своего существа, по которымъ Онъ всегд и непременно милуетъ всякаго, кого только можно помиловат безъ нарушешя правосуд1я ('); такъ что значить Моусею ичег беспокоиться, не отменить ли Господь своихъ милостивыхъ об1

О) Вопр. 68 на Исх. (») Фил,—Библ. Ист. 1844 г., стр. 121. (3) Срав! 1 Іоан. IV, 12. 1 Тим. VI, 16. (<) XXXIV, 5. 6. 1. (»)• Ст. 19. Срав. Ри» IX, 15.

товашій относительно народа Израидьскаго, ибо неизменяемость есть одно изъ свойствъ Божшхъ, скрывающихся въ самомъ имени Іеговы (*).

И сказалъ Господь: вотъ мѣсто у меня: стань на этой скалчѣ. (Ст. 21). Говоря „вотъ мѣсто у меня“, Господь указывалъ на ту именно вершину горы Синая, на которой Онъ обыкновенно являлся Моусею. Это видно изъ нижеслѣдующаго поведѣшя Бо-япя Моусею взойти на гору Синай (*).

Но^да же будешь проходить слава Моя, Я. поставлю тебя въ разслинн! скалы, и покрою тебя рукою Моею, доколгь не пройду. (Ст. 22). Покровеше Моусея рукою Бояпею, т.-е. облакомъ, или сумрачною тьмою во время прохожденія славы Господней, есть образное выраженіе той мысли, что человеку не суждено знать боліе того, что положено о немъ въ сов'вт'б Бож^емъ, и что щДОВБКЪ не долженъ высшихъ себе искать, и крѣпдыпихъ себе испытывать (').

И. када сниму руку Мою, ты увидишь Мемя сзади, а лице Мое не будетъ видимо (тебгь). (Ст. 23). Что должно разумѣть иодъ словомъ—задняя Божія? Буквально съ еврейскаго языка и въ бдижайшемъ приложенш къ Моусею, этимъ сдовомъ обозначается явственнѣйшій сд'вдъ Божія присутствія (*).

Но въ' бодіе тир)комъ СМЫСЛЕ—сдоаоиъ „задняя БзаЕя" обозначается,— по иарджвнио бда.кеннаго беодирига,—домостроительство и д'Бйствія Боиіи (1), которыщ могутъ быть, по Апостолу, видимы людьми чрезъ разсматриваніе тварей (2) и изучеше судебъ челов-ьчества. Поелику же самое полное и самое доступное для людей созерцаше боаескихъ свойствъ имбло открыться во Христб Сааснгедв, иже есгь стаю славы Огчей и образ» Упостаси Его (3); то весьма маопе изъ св. отцовъ подт» словомъ „задняя Бояіа"1 разумДють собственно человеческую природу Христа 'Спасителя' (4). Имбѣ 8ту мысль въ виду, можно д/МАГЪ, что Господь подъ какими либо символическими образами показадъ Моу-сею свои будущш милости, которыя Оаъ намАревался излить на иародъ Из-раильсшй и на всю церковь свою на земл* —ради Мессіи Искупителя.

(1) Выш, VI, 3. (2) XXXIV, 2. (3) Сир. III, 21. 22. («) Богослов.— Свящ. Ист., изд. 1861, стр. 130. (Э) Вопр. 68 на Исх. (б) Рим. I, 20, (1) Евр. I, 3. (») БЫе АШОИ, 1. I, р. 381. 382. Ей. 1868.

а) Откровеше славы Бояней Моусею (ст. 1—9). б) Возстановлеше аавЪта (ст. 10—27). в) Лучезарная слава Моусеева (ст. 28—35).

Обищавъ Мотсею показать славу свою, Господь иоведФдъ ему снова истесать двЪ скрижали иаменные, и явиться съ ними на вершину горы Синая. (Ст. 1—4). Никто, кром'в Моусея, не должевъ быдъ восходить на гору, даже скоть яе долвень был-ь пастись близъ вея. Моусей въ точности исподняеть повелЪ-мя 1еговы. Такъ возставовлеше нарушевнаго завита идетъ въ томъ же порядки, какъ и первоначальное его учредеше.

И. сошелъ Господь въ облак>, и остановился тамг близъ Моу-сея, и провозгласилъ имя 1еювы.... Господь^ Господь, Богъ человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивы и истинный.... (Ст. 5—6). Что значить, что Богъ говорить вакъ-бы о другомъ БОРИ въ третьемъ лшгв? Въ разд'влен]и Бога возввщающаго,—разсуждаетъ преосвящ. Филареть,—и Бога позвФщаемаго—открывается различ1е упостатей (').

*Сохраняющей вправду и являющей) милость въ тысячи ро-довъ^ прощающей вину и преступлете и грпхъ, но не оставляющей бсзъ наказам», наказывающей вину отиовъ въ дчтьяхъ^ и вг дптяхъ дчыней до третьяго и четвертого рода. [Ст. 7).Во-пер. выхъ—что значить въ сдовахъ Божшхъ, что Онъ хотя и про ш,аетъ вину и преступленое, но въ тоже время не оставляеп безъ наказая? Сле значить то, что Господь прощаетъ по мило серд1ю, когда къ нему приб'вгають; а наказываетъ-'по право суд1ю, когда не хотять отъ него укрыться подъ защиту мило серд1я. т.-е. не приносить раскаяюя и не просять помилован1я Во-вторыхъ—какая мысль заключается въ томъ, что Господ! сохраняетъ милость въ тысячи родовъ, а наказываетъ до третья *о и четвертою только рода? Опред^денныя числа—тысяча 1 трети и четвертый родъ—берутся здФсь въ неопределенном' значеши, какъ это весьма часто употребляется въ Писаши (*] лишь для выражешя той мысли, что милосердно Бояпю нйтъ гра ниць—по отношешю къ людямъ, а въ правосудш своемъ Го(подъ себя ограничиваетъ, т.-е. Онъ хочеть бод'бе миловать, ч'вм' наказывать людей. Сш слова Господни были какъ бы отвитом*

(1) Бибд. Ист. 1844 г., стр. 121. (») См. Быт. IV, 24. Дув. XVII, Мате. ХУШ, 21. 22.

на сокровенный и внутрення думы Моисея. пришедшаго ходатайствовать о восстановлени завита съ преступнымъ, но раскаяв-бимся народомъ еврейскимъ. Наконедь, что касается того, почему Господь вину отцовъ наказываетъ въ дѣтяхъ; то конечно сѣ наказаше бываетъ тогда, когда д'вти оказываются наследниками отцовскихъ беззакошй. Въ другихъ м^стахъ Писашя это поясняется (*).

Что и какъ говоритъ Господь Моусею, при восстановлени завита съ народомъ своимъ?... Такъ какъ Моисей явился предъ Господа въ качествѣ представителя и какъ бы уполномоченнаго отъ п'йлаго народа израидьскаго; то Господь п обращается къ нему, какъ бы къ ц'влому народу израильскому: *«сохрани ото, что повелѣваю тебгь нмн»*⁽⁴⁾; или: *«смотри не вступай въ союзъ» съ жителями ханаанскими*⁽¹⁾ (') и т. д.... ЗатФмъ Господь, возвращая свою милость къ преступному народу, по ходатайству Моусея ('), торжественно повторяетъ нарушенные Израильтянами законы и предписашя свои, и только подь условлемъ строгаго ихъ исполнешя обьщаетъ на будущее время свое покровительство. Законы сѣи во-первыхъ касаются идолопоклонства; во-вто-рыхъ—даней или дриношенхй народныхъ, и въ-третьихъ—нйко-торыхъ частныхъ правилъ богопочтенїя.

Поелику язычники большею частно въ сумраки дубравъ и роцъ совершали свои мерзмя и идодьсшя требы; то Господь превде всего повелѣваетъ *вырубить яти роци* (8). Затймъ, изображая свои отношеюя къ народу израильскому, или вообще къ души человеческой, подь образомъ нйжнаго и любящаго супруга, присвоетъ себ'Ъ имя ревнителя, требующаго всецелой верности и преданности (6). а идольскїя требы пааываетъ *блужетеиъ* и измйной (').

Что касается даней и приношений народныхъ[^] то Господь, ияображпя себя царей израильскимъ, требуетъ ихъ въ ел*дующемъ вид* и количествѣ. Во-первыхъ все первородное додано быть отдаваемо ему на яертву, а первеицевъ человаческихъ, равно какъ и первородныхъ нечистыхъ животныхъ, не при-иосимыхъ въ жертву, вуюно выкупать (8). Во-вторыхъ весь мужескїй полъ долженъ три раза въ году являться предъ лице Владыки Израилева(т.-е. предъ скинио), и являться не съ пустыми руками (9). Случаи эти, или праздники, суть сл'Бдукчпїе: праздникъ опр^сноковъ—въ половин'Ъ авивамїсяца(Ч¹), прояд-«икъ седмиць или пятидесятница—при началї; жатвы пшеницы, и праздникъ

(1) Исх. XX. 5. Втор. V, 9. Іезек. XVIII, 20. (") Ст. 11. (3) Ст. 12. («) Ст. 9. 10. (B) Ст. 13. (б) Ст. 14. (7) Ст. 15. (8) Ст. 19. 20. (») 20-23. (11) Ст. 18.

кущей въ концѣ гражданскаго года, когда собираютъ плоды (1). При всеобщихъ соборашахъ и народныхъ около скинии въ исчисленные праздники, Господь, обещаясь обезопасить землю израильскую отъ всякихъ аражескихъ нападешъ (1^с Въ-третьихъ Господь и предѣляетъ себѣ въ приношеше всякое первое плодъ земные (3)).

Наконецъ Господь предписываетъ некоторые частныя правила, боишотъ шя, именно: хранить субботшй покой, хотя бы то было въ рабочее время посѣва и жатвы (), не изливать крови жертвы на квасное (т.-е. вмѣстѣ с кровавыми жертвами не возносить на жертвенникъ кислыхъ хлѣбовъ), и оставлять пасхаднаго агнца до слѣдующаго дня, и не варить козленка емолокъ его матери (3).*

Для возобновленія нарушеннаго Израильтянами завета с Богомъ, Моисей до прежнему пребылъ 40 дней. (Ст. 28). По окончанш сего срока законодатель еврейскій снова иодучидъ отъ Бога двѣ каменныя скрижали съ написаннымъ на нихъ десятъ словемъ.

Когда сходилъ Моисей съ горы Синая...; то.... лице его сталъ аять лучами отъ тою, что Богъ гочорилъ съ нимъ. (Ст. 29] Въ сихъ дучахъ Господь благовоидъ видимо и наглядно отсбразить для чувственнаго народа израильскаго высокое внутри нее достоинство его законодателя и вождя,— дабы внушить благоговѣше и страхъ къ самому закону. По мнѣтю ев. Амвроо Медшданскаго—светоносное состоите лица Моисеева продолжалось до самой смерти его. Это было постоянное чудо любви Божией къ своему вирному служителю, подобно тому, какъ столб-облачный въ станѣ израильскомъ—быдъ настоящимъ знакомъ;

присутствія Божия среди людей своихъ.

Писаше говорить далѣе, что вслѣдствіе блеска лучей, исходившихъ отъ лица Моисеева, Онъ возлагалъ на себя покрывало (Ст. 30—35). Только тогда, когда Онъ говорилъ къ народу, или входилъ предъ лице Божіе (т.-е. въ скию), Онъ снималъ сь;

себя сь иокрывадо; дабы Израильтяне всегда чувствовали, что Онъ говоритъ отъ имени Божія, и принимали слова его, какъ бы отъ самого Бога. По объясненію св. ап. Павла (6), покровъ лице Моисеева изображалъ свойство и судьбу ветхаго завета. Т.-е. во времена ветхозавѣтныя можно было только не ясно, какъ-бъ

(1) Ст. 22. Срав. выш. XXIII, 15. 16 (2) Ст. 24. (») Ст. 26. Срав. выш. XXIII, 19. Второз. XXVI, 2. (») Ст. 21. (8) Ст. 25. 26. (в) 2 Кор. III 13-18.

через покровъ какой, созерцать имевшее наступить благодатное царство Боше на земли. Тогдашше люди только гадали о Хри-стѣ Спасителѣ. Но съ наступлешемъ новаго завѣта—вей гада-шя объяснились, предчувствїя сбылись, и тайна нашего спасе-шя открылась черезъ самого Христа Спасителя. Значить теперъ покровъ уже отброшенъ, и ветхїй завѣтъ пврестаде им-втъ для насъ значеше.

Гл. ХЪ. Оовящеше окиши овид'вша и учредеше священства Аарона.

Глава (яя разделяется впдимымъ образомъ на три части. Въ первой (ст. 1—15) излагаются повед1>шя Божш Моусею относительно времени и порядка по-становлешя частей скиши. Во второй (ст. 16—33) повторительно описывается, какъ Моусей въ точности исподцилъ сш повелѣшя. Въ третьей (ст. 34—38) говорится о сдавѣ Бояпей, осйаившей свивлю при ея освящешя.

И сказалг 1бсподь Моусею^ говоря: въ первый мп>сяць, въ первый день мп>сяца, поставь скиню собрата. (Ст. 1. 2). Т.-е. въ первый день перваго весенняго мѣсяца авива, по нашему 1-го марта. С1е время для поставдешя и освящешя скинш назначено было потому, что нужно было приготовить 1удеевъ къ наступавшему празднику Пасхи, который отправляемъ быдѣ 15-го марта, и который приходилось теперъ въ первый разъ праздновать въ иустын'ѣ. Бдаж. Оеодорить въ весеннемъ времени поставленїя скинїи находить соотвѣтствїе со временемъ создашя мїра и со временемъ совершешя новозавѣтной Пасхи—смертно 1исуса .Христа (!).

Я возьми елея помазаня, и помажь скиимо и все, что п «ей, и освяти ее и вся принадлежности ея, и будетъ свята. (Ст. 9). Священный елей помазан!»!) иди муро—состоядо изъ сльдующихъ пяти веществъ: 1) Изъ смираы самотечной, коей бралось 100 Фунтовъ, или 500 сиклей (²). Сикль равнялся 1/5 »унта. Сей сикл», какъ *миру* вясо, должно отличать отъ *сичля монеты*, которая была двухъ родовъ: серебряная на 50 коп. сер. (по инымъ 86 к.) и золотая въ 7 рублей (3). 2) Затвмъ бралось благовонной корицы—въ два раза меньшее количество, и 3) столько же благовоннаго тростника, изъ породы

камышей (са1ати8 аготаМсиз), который, по словамъ Пдишя, росъ въ

(¹) Вопр. 73 на Исх. (^ См. Исх. XXX, 23. (») См. Пособ. къ доб. чт. и слуш. Слов, Бож.,—свящ. Смарагд., ст. 242.

большомъ количествѣ* въ Сирш, и искапаль ароматическую жидкость. Затѣмъ 41 бралось 100 вунтовъ, т.-е. въ равной количествѣ^ со скирною, кассм, т.-е. благовоннаго вещества, добываемаго изъ листьевъ лавроваго дерева, расту-щаго въ восточной Ивди. Наконецъ 5) ко всему этому прибавлялся гинъ -(2½ штова) оливковаго масла. Составлять подобнаго рода муро для домашняго и обыкновеннаго употребленія запрещено было подъ страхомъ истребленія изъ народа своего (').

Когда Моусей поставилъ скишу, со всѣми ея принадлежностями, и помазавъ ее священнымъ муромъ, то *покрыло облако скишу собратя^ и слава Господня наполнила скишу. И не мол Моусей войти въ скишу собратя^ потому что осгняло ее облако^ и слава Господня наполняла скишу.* (Ст. 34. 35). Спрашивается, почему Моусей, видѣвшій славу Божью на Хоривѣ, не могъ проникнуть въ облако, осенившее скишу? Должно примѣтить, что сѣе было только одинъ разъ, именно при освященіи скиши; ибо во все послѣдующее время, какъ говорится въ книгѣ числъ (²), Моусей безпрепятственно *вошелъ въ скишу собратя, чтобы говорить Са Господомъ.* При освященіи же скиши Моусей изображалъ въ себѣ лицо Іудейскаго народа, для котораго—въ противоположность новозавѣтнымъ людямъ—еще невозможно было *откроеннымъ лицомъ славу Господню созерцать* (³).

Учрежденіе ветхозавѣтнаго священства,

Примечаніе. Объ учрежденіи ветхозавѣтнаго священства говорится только въ трехъ главахъ разсматриваемаго отдѣла Книги Исходъ. Именно въ гл. XXVIII—объ одеждахъ первосвященника—отъ ст. 1 до 39. Въ той же XXVIII главѣ* отъ 40 до 43—объ одеждахъ священническихъ. Въ главѣ* XXIX—о священствѣ Аарона первосвященника и сыновъ его священниковъ. Наконецъ въ главѣ ХЪ делается краткое примечаніе о томъ, что Моусей съ точностію исполнилъ вѣй повелѣнія Божія—относительно поставленія священниковъ и первосвященника. Подробное же изложеніе ихъ обязанностей и правъ, равно какъ и девятскихъ, находится въ книгахъ Левитъ и Числъ, тамъ же подробно излагаются и обряды при поставленіи въ священныя степени ветхозавѣтной юрархіи. Поэтому мы здѣсь должны ограничиться только краткими примѣчаніями о свѣхъ степеняхъ, и о священныхъ одеждахъ, и ихъ усвоенныхъ.

Степени ветхозавѣтной Іерархіи.

Степеней ветхозавѣтной Іерархіи было три: 1) степень великаго первосвященника, 2) степень священническая и 3) степень

(1) См. Исх. XXX, 23-33. (2) Гл. ПІ, 89. (•ч) 2 Кор. III, 18.

девитская. Поелику же священное помазаюе мтромъ имйди только дв1} первыя степени; то они собственно и были священными юрархическими степенями, и потому о нихъ только и упоми-наеть Мотсей при учреждеши ветхозавѣтнаго священства. Леви-тамъ же не усвоено было и особыхъ священныхъ одеждъ.

1. Левиты.

Левитами были вс* потомки Лев1а исключая одной только ва-милш Аароной, которой усвоено было собственно священническое достоинство. Даже д'вти и потомки Моусея были простыми левитами. Служеше левитовъ при скиши состояло въ томъ, что они день и ночь стерегли самое здаше скиши, со всйми ея ве-н1ами и принадлежностями; наблюдали за чистотою и порядкомъ» во двор'в, а также переносили на себй священный вещи поход-наго храма во время странствовашя по пустынь* арав1йской. Кром'Ъ сего во время жертвоприношен1й левиты были помощниками священниковъ, подавали имъ воду, приносили дровъ и т. п. Впослйдствш они же были певцами и играли на инструмен-тахъ во времена храма Соломонова. Они также занимались изуче-шемъ закона, и были ближайшими судьями народа, но въ под-чинеши у священниковъ (').

2. Свящеаави.

Священниками были сыны и дальнйппе прямые потомки Аарона. *алужени'*: ихъ состояло въ слФдующемъ: они приносили жертвы; поддерживали постоянно священный огонь на жертвен-ник'Ъ всесожжешй; возжигали и поправляли каждодневно утромъ и вечеромъ свйтильникъ въ скиши (*); воскуряли еим1амъ на алтари кадильномъ; приготовляли священные хлФбы, полагали ихъ предъ Господомъ на трапез'Ъ въ каждую субботу, и по про-шеств1и нед1зли заменяли новыми, потребляя старые. Къ священ-ническимъ также обязанностямъ относилось—трубить въ сере-бряныя трубы для созывашя общества израильскаго ко входу скиши собратя, и для снят1я становъ, также трубить тревогу

(1) О распред*лен]и обязанностей при скидай между тремя племенами левит-скими, равно и объ обряд* посвящешя левитовъ см. Чис. 111, 6 и слйд., также гл. УШ. (2^ Исх. XXVII, 21.

на брань ('). Священники же, съ известными обрядами, очищали проказу и друпя нечистоты на т'Блахъ, жидищахъ и одеж-дахъ Израильскаго народа (а). Они же были учителями народа въ закон* Бож1емъ и судьями его (3). Къ *одеждамъ священниче-скимъ* относились слФдуюющя: а) нижнее платье льняное или *надраш*,—родъ Фартука, для прикрыт1я телесной наготы отъ чреслъ до голеней; б) *хитонъ*—длинная льняная одежда (*) съ рукавами и отверстаемъ для головы; в) *поясъ*—длинный и разно-тканый, и г) головная *повязка*—для славы и бдаголйшя (8).

) 3. 'Велик! й первосвященник ъ.

Первосвященническое достоинство было наследственное въ старшей Фамили Аароновой, и поели Аарона переходило отъ отца къ сыну. Всв священничесшя *обязанности* относились и { къ первосвященнику, который притомъ распоряжадъ вс'Ьми бого-1 служебными дйств1ями въ скинш. Особенное его преимущество состояло въ томъ, что онъ только одинъ имидъ право входить (въ день очищешя) за внутреннюю завйсу во Святое-Святыхъ, и кропить жертвенною кров1ю надъ очистилищемъ. Первосвященнику усвоены были особыя великол^пныя одежды: а) Поверхъ надраговъ и священническаго виссоннаго хитона онъ надйвадъ такъ называемую *верхнюю ризу*, которая была вся голубаго цвйта и украшена внизу по подолу разноцветными шерстяными яблоками и золотыми позвонками, б) На с1ю ризу надевался 1 *сфодъ*. Это была короткая одежда до чреслъ изъ великолепной ', ткани, сработанной изъ нитей крученаго виссона, голубой, иур-; пурной и червленной шерсти, пронизанной къ тому же золотыми '^нитями. Сей ефодъ скреплялся таковымъ же *поясомъ при сисцахъ*^ а но ллечамъ первосвященника *двумя нарамниками* съ золотыми гнздами, въ которыя вставлены были два камня оникса. На сихъ камняхъ вырезаны были имена сыновъ Израилевыхъ (по шести на каждомъ). в) На груди первосвященника красовался *наперсникъ судный*. Это была четверугольная двойная ткань въ

(1) Чис. X. (2) Дев. XIII и XIV. (Э) Лев. X, 11. 2 Пар. XVII, 9. (*) 1езек. ХНУ, 13. (8) См. Исх. XXVIII, 40—42. Подробнее о посвящеши свящешиковъ, о ЧИСТОТЕ ихъ жизни и средствахъ содержащя см. Лев. VIII—X, XXI и XXII.

пядень длиною и шириною, одинакового пригответя съ е*о-домъ, и украшенная четырьмя рядами драгоцѣнныхъ камней, съ изображешемъ именъ 12-ти кодовнъ Израидевыхъ. Наперсникъ прикреплялся къ ефоду золотыми цѣпочками и кольцами. Тайственное имя *уримъ и туммимъ*¹¹ что значить „свиты и совершенства¹¹, усвоившееся наперснику, иди собственно камнямъ наперсника, указывало на ясность и истинность отвѣтовъ, подучаемыхъ отъ Бога чрезъ первосвященника, обдеченнаго въ е*одъ съ наперсникомъ (1). г) *Къ кидару* первосвященника (родъ нынѣшней мнтры) прикреплялась шнуромъ голубаго цвѣта полированная *дощечка изъ чистого золота*, а на ней вырезаны были слова: „святыня Господня¹¹. Ветхозаветный первосвященникъ по чину Ааронову былъ прообразомъ вѣчнаго первосвященника новозавѣтнаго по чину Мелхиседекову, т.-е. Іисуса Христа (*).

Описаніе устройства СЕЙШИ свидѣнія.

Примѣчаніе. Описаніе сийши свидѣнія и разныхъ принадлежностей ей, разсеянное по нѣсколькимъ главамъ книги Исходъ, и перемежающееся разными вводными повѣствованіями, повторяется Моусеемъ три раза. Сіючада. онъ повѣствуетъ о видѣніи или образѣ скиши, который показалъ ему на гори Богъ (3). Потомъ описываетъ, какъ Веселеиль и Аголавъ, художники, нааначевые сѣмимъ Богомъ, соорудили все, относящееся до сийши, по образцу, показанному на горѣ (*). Наконецъ Моусей излагаетъ самое поставленіе сийши въ томъ порядкѣ, какъ повелѣлъ ему Богъ (8). Сіе троекратное повтореніе въ Писаніи одного и того же предмета усугубляетъ наше вниманіе къ нему, и побуж-

даетъ, рт, возмжно отиетлнвоотид ппиертат!, иапЛрп.жртій пр.тулядп'Ігтпій скя-

!ценной скинѣ, каковое изображеніе и будетъ руководствовать къ ясному пониманію вышеуказанныхъ главъ въ книги Исходъ. Для справокъ предлвгаемъ здѣсь отдѣльные мѣста Писанія, въ которыхъ можно найдти описаніе разныхъ принадлежностей сийши. О дворѣ) скинѣ см. Исх. XXVII, 9—19; XXXVIII, 9—19. О столпахъ или брусьяхъ сними—Исх. XXVI, 15—30, XXXVI, 20—34. О кольяхъ скинш и двора, веревкахъ ихъ—Исх. XXV, 18; XXXVIII) 20. О жертвенншсь всесожжевія—Исх. XXVII, 1—8; XXXVIII, 1—7. Объ умывальницѣ—Исх. XXX, 17—21; XXXVIII, 8. О покрывадахъ сийши—Исх. XXVI, 1—14; XXXVI, 8—19. О внешней завѣсѣ сийши—Исх. XXVI, 36. 37; XXXVI, 37. 38. О внушней чреипей завѣсѣ сийши—Исх. XXVI, 31—33. XXXVI) 35. 36. О трапезѣ предлженія—Исх. XXV, 23—30; XXVI, 35. XXXVII, 10—16. О свѣтидышкѣ—Исх. XXV, 31—40; XXVI, 35; XXXVII, 17—24. Чис.

VIII, 4. Лев. XXIV, 1—4. О елей для светильника, и о вжнгаши его—Исх. XXVII, 20. 21. Лев. XXIV 1—4. О

(¹) Митр. Филар. Чтен. въ Общ. Люб. Дух. Проев, з» 1871 г. Март». (^a) Е|р. VII, 27. (3) Исх. XXV—XXXI. (*) Исх. XXXVI—XXXIX. '(») Исх. гл. **XB**.

— 206 —жертвенник* куреша, иди алтари вадилийш-ь—Исх. xxx, 1—10; xxxvii, 25—28. О составъ для вурешъ на алтар* кадильномъ—Исх. xxx, 34—38; xxxvii, 29. О ковчег* завѣта—Исх. xxv, 10—22; xxv, 34; xxxvii, 1—9. О кури для помазаша скиши и священниковъ—Исх. xxx, 22—33. xxxvii, 29. О {чйоръ} приношешъ ва скишо—Исх. xxx, 11—16. О числ* золота, серебра и мйди, употребленыхъ на скишо,—Исх. xxxviii, 24—31.

Общее обозрѣнiе частей 2 принадлежностей скинди.

При обозрѣнiи скиншъ свидѣшя прежде всего представляете;! 1) дворъ ея— съ а) жертвенникомъ всесожжешя и б) умывальницей. Потомъ '• 2) самое здаше скиншъ, которое разделялось на два отдѣла: А. на Святилище—в) со внутреннею завесою, г) ' алтаремъ кадильнымъ, д) съ трапезою предложешя и е) свѣтильникомъ,—и Б. на Святое-святыхъ—ж) съ ковчегомъ завѣта.

1. Дворъ скиншъ.

Дворъ скаяши представлялъ собою четверугольное пространство, имевшее въ длину 65 аршинъ 10 вершковъ (по библейскому измѣренiю—100 локтей; 1 локоть=10¹/₂, вершк.), а въ ширину—32 аршина 13 вершковъ (по библейскому измѣренiю въ 50 локтей). По об'ѣмъ продольнымъ лишямъ двора утверждено было по 20-ти столбовъ, почти на саженомъ разстоянiи другъ отъ друга, а по лишямъ въ ширину поставлено было по 10-ти столбовъ. Высота сихъ столбовъ была въ сажень сдѣшкомъ (3 аршина 4¹/₂ вершка), и утверждались они на агъдныхъ подножiяхъ, а скреплялись между собою серебряными связями, пропускавшимися тоже сквозь серебряные крючья. Верхи (капители) столбовъ были также серебряные; а чтобы вѣтеръ не рагшатавалъ ихъ, отъ вершинъ ихъ протягивались веревки, которыя прибавались къ землѣ въ видѣ колками. На столбахъ двора повышены были виссонныя (изъ тонкаго полотна) опоны, служившiя вмѣсто стѣнъ. Верхъ двора былъ открытъ. Входъ во дворъ былъ съ востока (а въ наши новозавѣтныя церкви входятъ съ запада); а воротами служили четыре срединныя столпа, на которыхъ красовалась широкая (въ 13 аршинъ 2 вершка) занавѣсъ—изъ голубой, пурпурной и червленой шерти и изъ крученаго виссона, узорчатой работы. Такъ какъ верхъ двора былъ открытый, то поверхъ оной его виднѣлась и самая

тя на половину своей высоты, поелику столпы стѣнь ея ровно въ два раза бѣ-тди выше дворовыхъ стодбовъ. Дворъ скиши назначался для народа, и притомъ не только для мужчинъ, но и для жепщинъ, дабы они могли приносить зд'всь свои молитво-словѣя и участвовать въ жертвоприношешяхъ, совершаемыхъ священниками.

а) Жертвенникъ всесожжетй.

За зав'всой двора прежде всего представлялся взораиѣ величественный жертвенникъ всесожжетй, высивційся предъ скшпею и прямо противъ воротъ двора. Это былъ пустой внутри четверо-угодъникъ, имѣвипй видъ неправильнаго куба, сделанный изъ дерева ситтимъ (т.-е. изъ аравѣйской акавди) и сплошь обложенный толстыми медными пластинами, дабы пылавппя на немъ жертвы не могли портить его. По ширинѣ и длин!» своей онъ быдѣ квадратный, и равнялся дворнымъ столбамъ (3 аршина 4',, вершка), а вверхъ высился на 2аршина (безъ 1-го вершка). По всФмъ четыремъ угдамъ жертвенника выходили изъ него подобѣя роговъ; а съ передней стороны своей онъ быдѣ защи-щень до половины медной сѣткой, изъ предосторожности, чтобы ноги жрецовъ не могли касаться свяш.енныхъ ст'внѣ его. Къ подвижнымъ принадлежностямъ жертвенника относились горшки для ссыпая пепла, лопатки для его сгребашя, чаши для издѣя-шя крови жертвенныхъ животныхъ, вилки для поворачивашя жертвъ и угодъницы,—все это было сделано изъ м'вди. А для переноски самаго жертвенника употреблялись длинные деревянные (изъ акаци) шесты, обложенные мѣздыю, которые вд-ввались въ кольца по обѣимъ сторонамъ жертвенника,

б) Умывальница.

Дадѣе за жертвенникомъ, между нимъ и входомъ въ скитю, стояла м'вдная умывальница, утвержденная на мѣдныхъ подно-жѣяхъ съ изящными изображешями. Устроена она была изъ отшлифованныхъ метадлическнхъ зеркадѣ. Изъ сей умывальницы

спягценштдгг умт.твяхп с.еб'Ѣ руки ст ногн предч» наиадомсь жертво-приношенѣй, а также обмывали жертвенныя части животныхъ, закланныхъ для возношешя на »;ертвенник'Ѣ всесожжен^.

2. Скиния Свидения

И самое здание скинии, подобно двору ея, имело вид четверо угольника, только занимало гораздо меньшее пространство. По обеим продольным сторонам скинии, на протяжении 19-ти аршин 11-ти вершков, утверждено было так же, как и на дворе скинии, по 20-ти столбов или брусьев, только в два раза выше (13 аршин 2 вешка), и в целый почти аршин толщиной (15 $\frac{3}{4}$ вершков). В поперечном же протяжении, на западной стороне скинии, поставлено было 6 плотно прилежавших друг к другу столбов с двумя угловыми столбами⁶ (1). Столбы скинии отделаны были несравненно богаче и изящнее в сравнении с дворовыми столбами. Во-вторых сами они были из дорогого дерева ситтим (род аравийской акации); затем под каждый из них поставлено было по паре (а не по одному) серебряных (а не медных) подножий или пьедесталов, в которых они укреплялись своими шипами. Кроме сего они сплошь были обложены золотом (а не серебром); вбиты были в них золотые (а не серебряные) кольца для вкладывания соединительных поперечных шестов, и шесты сии (пять на каждой стороне) были тоже из дерева ситтим и тоже обложены золотом.

Вход в скинию так же, как и во двор, был с востока. Вместо дверей повешена была точно такая же по убранству занавесь, как при входе во двор, с тем только различием, что была уже, и повешена на 5-ти (а не на 4-х) драгоценных столбах, с золотыми крючками, хотя и с медными подножиями, для единообразия и наружного соответствия со столбами двора.

Вся скиния одета была четырьмя покрывалами. Первое внутреннее покрывало состояло из той же ткани, что была на всех трёх завесах скинии, именно оно соткано было крученого виссона (тонкого

⁶ Оба угловые столбы скинии состояли из двух плоских брусьев, обращённых один к другому под прямым углом. Соединялись сии брусья сплошными шипами снизу доверху, плотно входя один в другой; так что представляли из себя одну нераздельную массу, или один столб скинии. Своими взаимными перпендикулярными загибами сии столбы во-первых соединяли и плотно скрепляли южную и северную стороны скинии с западную (заднюю) стороною ея; а во-вторых загоразивали те пустые промежутки- в пол-локтя шириною, которые оставались на задней (западной) стороне скинии от шести столбов (в полтора аршина шириною), утверждённых на сей стороне; так чтобы поперечная ширина скинии ровно выходила в десять локтей. Выражение Писания об угловых столбах, что они должны быть соединены к одному кольцу (Исх. XXVI, 23. 24), означает то, что они не должны были делать выступов или неровностей на углах, а должны были в связи с соседними столбами скинии представлять ровные плоскости; так чтобы шесты скинии свободно могли проходить в кольца, опоясывавшая скинию пятью продольными и ровными рядами- по южной, западной и северной сторонам ею.

полотна) и из шерстей трёх цветов- голубого, пурпурного и червленого. Особенность сего покрывала состояла, однако же, в том, что по нему вышиты, были изображения херувимов. На сие покрывало полагалось другое шерстяное (из козьей шерсти); затем третье из кож бараньих красных, и ещё четвёртый покров верхний из кож синих (тюленьих).⁷

Здание скинии разделялось на два неровных отделения, из коих переднее, называвшееся Святилищем, было вдвое длиннее (13 аршин 2 вершка), чем другое внутреннее, которое представляло собою совершенно правильное кубическое пространство (в 6 аршин и 9 вершков в широту, в высоту и в долготу), и называлось Святое Святых.

⁷ Для ясного понимания тех мест Писания, где говорится о сих покрывалах (Исх. XXVI. 1-14. XXXVI, 8-9), нужно иметь в виду следующие примечания. Так как высота и широта скинии была 10-ть локтей (6 арш. 9 вершк.); то чтобы перекинуть поперёк скинии, какое-нибудь покрывало, так чтобы оно спускалось по обеим сторонам её (южной и северной) до самой земли, нужно было, чтобы покрывало сие имело 30-ть локтей длины. Поелику же нижние виссонные покрывала скинии имели только 28-мь локтей длины, то отсюда заключить должно, что ими закрывались боковые стороны скинии не до самой земли, до которой ещё оставалось по локтю незакрытого пространства с той и другой стороны скинии. Таковых покрывал было 10-ть, а ширина их 4 локтя; значит, если бы положить их все в ряд, то они закрыли бы своей совокупной широтой пространство в 40 локтей протяжения. Таким образом положения на скинию поперек ея они как раз закрывали ея всю длину ея (30 лок.), и ещё свешивались на 10-ть локтей вниз по задней стороне ея-вплоть до земли; передняя же (входная) сторона не нуждалась в покрывале, ибо в ней была особая занавесь. Покрывала эти сшиты были по пяти вместе, так что составляли две огромные опоры; а сии в свою очередь соединялись между собою 50-ю голубыми соответственными петлями с обоих смежных краев опор (всего 100 петель). Петли сии сцеплялись 50-ю кольцами или пряжками золотыми. Кольца или пряжки сии приходились как раз над самую завесою, отделявшую святилище от святого святых. Для того конечно покрывала и сшиты были по пяти вместе. Вторая шерстяная покрывала простиралась в длину на 30 локтей; следовательно- положение поперек скинии и поверх нижних покрывал, они закрывали скинию по боковым её сторонам уже вплоть до земли. Но так как при ширине своей (в 4 локтя), одинаковой с нижними покрывалами, они превосходили их числом своим, ибо их было не 10, а 11-ть; то покрытия скинии по длине её (конечно опять без передней стороны её) оказывались лишних 4 локтя, или целый покров. Спрашивается, куда он уходил? В Писании ясно говорится, что он просто загибался на верх скинии с передней стороны её (Исх. XXVI, 9) Одиннадцать вторых покрывал соединялись таким образом, что пять из них сшиты были вместе в одну отдельную опору, а другие шесть были сшиты в другую сплошную опору. Обе же сии опоры соединялись, подобно нижним двум, 50-ю голубыми петлями с обоих смежных краёв (всего 100 петель), но вздетыми уже на медные (а не на золотые) пряжки. Большая опора в (в 6-ть сшитых покрывал) полагалась с задней стороны скинии; так что золотые пряжки нижних опор закрывались. Если же шерстяное покрывало скинии, загибавшееся на верх ея, называется шестым (Исх. XXVI, 9); то здесь счет вторым покрывалом ведётся не от медных пряжек, а от золотых нижних. Касательно прочих опор скинии (третьих и четвёртых) Писание не входит ни в какие подробности.

А. Святилище.

Переступившему за наружную завесу Святилища прежде всего открывалась впереди, при мерцании священных лампад светильника, - другая-.

в) Внутренняя завеса скинии.

Она повешена была на золотых крючках четырёх драгоценных столбов, и скрывала за собою священный сумрак Святого Святых. Ткань внутренней завесы святилища была одинакова с тканью входной завесы, с тем только различием, что усеяна была по всему пространству своему вышитыми херувимами.

г) Алтарь Кадилыйный.

Перед внутренней завесой, посреди святилища, стоял жертвенник для курений, или алтарь кадилыйный. Это был небольшой квадратный столик шириною и длиною в 10 ½ вершк., а вышиною (1 арш. 5 верш.) почти в ту же меру, какая узаконена для наших нынешних престолов (1 арш. 6 вершк.). Он сделан был из дерева ситтим, с выдающимися по углам рогами, и сплошь обложен был золотом. Кроме сего по верху его шёл вокруг золотой венец; а под венцом с двух боковых сторон вдеты были по углам кольца из чистого золота, сквозь которые продевались тоже обложенный золотом шесты (из дерева ситтим) для ношения жертвенника. На семь жертвенников ни кровавых, ни без кровных жертв не приносили, ни возлияний не делали; а только воскурляли фимиамом ежедневно по утру и по вечеру. Для сего употреблялся особенный состав из четырёх благо венных веществ, бравшихся поровну; из стакти, ониха, халвана душистого и чистого ладана Составлять подобное курение для домашнего употребления запрещено было под страхом смерти.

д) Трапеза.

В правой от входа (северной) сторон святилища поставлена была трапеза или столя, одинаковой ширины с жертвенником курений, но несколько ниже его, и в два раза длиннее. Он утверждён был на четырех ножках, сделан из дерева

Ситтим и весь обложен золотом. Верхняя доска его украшалась, подобно жертвеннику курений, золотым венцом, облежавшим его кругом по всем четырём сторонам. Вниз от доски на ладонь приделаны были стенки, окаймленные такими же золотыми венцами, в виде узорчатых лент. По углам, на стенах, у четырёх ножек его, вделаны были золотые кольца, для продевания шестов (из дерева ситтим и обложенным золотом), на которых его носили. На трапезе полагаемы были (предлагаемы для Господа) 12 хлебов предложения, по числу 12 колен Израилевых, и каждую субботу хлебы сии заменялись новыми. К принадлежностям трапезы относились блюда, которые полагались под

хлеб, кадилаици и сосуди с фимиамом, которые полагались поверх хлебов, чаши и кружки – для возлияний на двор, - на алтарь все сожжений. Все сие сделано было из чистого золота.

е) Светильник.

В левой (южной) стороне святилища был утверждён седмисвещный светильник. Он был вычеканен из сплошной золотой массы. Формою своею он походил на дерево, у которого из срединного и основного ствола выходили по три ветви с той и другой стороны. Под каждыми двумя противоположными и соответственными ветвями красовалось по золотому яблоку, из которого они казались выходящими. В своих продолжениях сии ветви имели по три чашечки на подобие тех, которые бывают на цветке распустившегося миндаля. Срединная же ветвь имела четыре таковых чашечки. По длине ветвей между чашечками сделаны были также золотые яблоки и цветы. В верхних чашечках светильника сделаны были углубления, в которые вставлялись семь золотых лампад. В лампадах горел чистый елей, выбитый из маслин, который возжигаем и возобновляем, был священниками каждый вечер и утро, так что светильник горел непрерывно. Для поправления и снятия светил сделаны были золотые щипцы, а под них золотые лотки. По указанию Вульгады, светильник своей семьёй лампадами распростирался не поперек святилища, а вдоль его; так что переднюю стороною своею он обращен, был к трапезе, дабы свет его лампад во всю ширь свою устремлялся прямо на сию трапезу с хлебами предложения. О всём, по-видимому, говорит и книга Исход. Такое положение светильнику, по мнению толковников, дано было с той мыслью, что на трапезе предлагался как бы некий священный пир Богу (из хлебов предложения); но никто не пирует во тьме, напротив обилие света всегда есть символ и принадлежность торжества.

Б. Святое Святых.

Главную и единственную святыню внутреннего (западного) отделения скинии составлял:

ж) Ковчег Завета.

Это был довольно объемистый и продолговатый ящик, около полутора аршина длиною, и почти в аршин шириною и высотой. Он был сделан из дерева ситтим, и сплошь обложен был золотом изнутри и снаружи. Кругом по верхним краям его шёл золотой узорчатый венец, а на нижних углах его вделаны были золотые кольца (по два на каждой стороне), сквозь который продевались никогда не вынимавшиеся деревянные (из дерева ситтим) шесты для ношения, тоже сплошь обложенные золотом. Поверх ковчега полагалась золотая крышка, с двумя выдававшимися из краёв ее херувимами. Лица их, обращения

друг другу, склонялись к священной крышке, над которою распростёрты были и крылья херувимов. Священная крышка ковчега завета имела особое имя, и называлась очистилищем; поелику над ней великий первосвященник в день очищения кропил жертвенною кровью, и очищал грехи народа. В ковчеге хранились следующие священные предметы: стамна золотая, имущая манну, т.е. ту чудесную пищу, которой питались Израильтяне во время 40-его странствования своего по пустыне аравийской, и которая без повреждения хранилась в стамне до позднейших родов; в ковчеге же положен был впоследствии и жезл Ааронов прозябший; но главную святыню ковчега составляли каменные скрижали (доски), на которых были перстом Божиим десять заповедей закона или завета, от чего и самый ковчег назывался ковчегом завета. Назывался он также ковчегом откровения, поелику с крышки его Господь открывал свою волю и свои повеления, по молитвам первосвященника.

Знаменование скинии.

Скиния, построенная Моисеем по образу, показанному самим Богом на горе, была таинственным указанием, или прообразом новозаветных великих предметов, открывшихся с пришествием Христа Спасителя.

Основываясь на указаниях самого слова Божия, учителя церковные говорят, что скиния прообразовала церковь Христову. Двор скинии, в которой позволено было входить всем, не только мужчинам, но и женщинам, и притом не только Иудеям, но и язычникам, изображать вселенский характер церкви Христовой, собранной от стран и языков, и в которой о Христе Иисусе несть (т.е. безразличие) мужской пол, ни женский. Жертвы, собиравшиеся на жертвенник, означали великую крестную жертву Спасителя мира. Умывальница прообразовала купель крещения. Святилище, доступное одним священникам, изображало истинных чад Божиих, т.е. истинно-верующих христиан. Светильник, трапеза и алтарь кадильный были также прообразами Христа Спасителя, который сам себя называет светом мира, и хлебом животным, сошедшим с небес. Он же есть и Ходатай Бога и человек, возносящий молитвы их, как благовоние кадильное, к Отцу Небесному. Святое-Святых, куда входил один первосвященник с жертвенною кровью в день очищения, означало самое небо, куда первосвященник Христос вошёл единожды, по Апостому, дабы предстать пред лицом Божиим за нас. Хранившиеся во Святом Святых – жезл Ааронов прозябший, золотая стамна

С манною и очистилище ковчега – прообразовали великое таинство воплощения Сына Божия, сделавшегося нашим очищением, и прозябшего в нетленной утробе Девы Пренепорочной.

КНИГА ЛЕВИТ

Название книги

Третья книга Моисеева надписывается в еврейской библии начальным словом своим «Ваийкра», что значит «и воззвал», т.е. и воззвал Бог Моисея

Из скинии к выслушанию Левитских законов. Греческое же название сей книги есть «Левотихов» т.е. Библия – «Левитская Книга», - поелику она содержит свод законов относительно левитского служения ветхозаветных жрецов.

Время и место написания

Законы и обряды, содержащиеся в книге Левит, открыты Господом Моисею непосредственно после поставления Скинии Сведения, в различные промежутки времени от половины первого месяца до половины второго месяца, во втором году после исшествия Евреев из Египта. Моисей же вероятно записывал сии законы по мере откровения их от Бога.

Цель книги

Цель книги Левит может быть усматриваема в том, чтобы увековечить для народа иудейского и для его священников законы, которыми определялась жизнь и деятельность того и других; а также начертать в прообразах сени грядущих тайн в благодатном царстве великого просвященника – Христа Иисуса.

Обозрение содержания книги, с разделением её на части по
главным предметам содержания.

По главным предметам содержания, книга Левит разделяется на четыре части с заключением: 1. Предварительно излагая чин ветхозаветного богослужения, состоявший в различных жертвах, - это первая богослужебная часть (гл. I – VII). 2. После сего описывается учреждение самого жреческого чина, чрез поставление в оный Аарона и сынов его, - это вторая иерархическая часть (гл. VII – XI.). 3. Затем в третьей части излагаются законы, или правила жреческого служения: А. По отношению к народу: аа) правила при очищении различных внешних, или так называемых законных нечистот в народе израильском (отдел обрядовый – гл. XI – XVI). бб) Правила для искоренения нравственных различных нечистот народа (отдел судебный, или юридический – гл. XVII – XX). Б. По отношению к самим священникам: вв) Правила, определяющие качества жрецов и их отношения к святыням сынов Израилевых, и к жертвенным животным (отдел канонический – гл. XXI – XXII). 4. В четвёртой части начёртывается круг годовых праздников ветхозаветных, с присовокуплением правил на некоторые частные случаи жреческой практики (гл. XXIII – XXV). 5.

Заключение имеет цель возбудить ревность к соблюдению изложенных обрядов и постановлений, и в частности обетов и десятин (гл. XXVI – XXVII).

Подобные сии части можно изложить таким образом:

Часть первая – богослужебная

Гл. I. Жертва всесожжения.

Гл. II. Жертва безкровная.

Гл. III. Жертва мирная.

Гл. IV. Жертва о грехе.

Гл. V. Жертва о преступлении.

Гл. VI – VII. Некоторые дополнительные обряды вышеизложенных жертв.

Часть вторая – иерархическая.

Гл. VIII. Посвящение Аарона и сынов его.

Гл. IX. Первые священнодействия ново поставленного первосвященника.

Гл. X. Первое священнодействие ново поставленных священников.

Часть третья – правила жреческого служения.

А. По отношению к народу.

аа.) Отдел обрядовый.

Гл. XI. О чистых и нечистых животных.

Гл. XII. О нечистотах рождения.

Гл. XIII. О прокаже на людях и одеждах.

Гл. XIV. Обряды очищения прокажённых людей и домов.

Гл. XV. Обряды очищения семеноточивых и кровоточивых.

Гл. XVI. Обряды в праздник очищения.

бб.) Отдел судебный, или юридический.

Гл. XVII. О богопротивности жертв вне скинии и ядение крови.

Гл. XVIII. Нечистые брачные сожития в различных степенях родства – и другие языческие непотребства.

Гл. XIX. Достодолжная святость и чистота народа Божия вопреки разврату язычников.

Гл. XX. Казни против вышеизложенных непотребств языческих.

Б. По отношению к самим священникам.

вв.) Отдел канонический.

Гл. XXI. Внутренние и внешние качества жрецов.

Гл. XXI. Жреческие правила в отношении к святыням сынов Израилевых и к жертвенным животным.

Часть четвёртая – круг годовых праздников, с правилами на некоторые частные случаи жреческой практики.

Гл. XXI. Круг годовых праздников с их обрядами.

Гл. XXIV. Непрерывное будничное горение светильника и пребывание хлебов предложения в святилища, и законы равного возмездия.

Гл. XXV. Субботный и юбилейный год.

Заключение – увещательное.

Гл. XXVI. Возвещение милостей Господних за исполнение изложенных обрядов и постановлений, и угрозы за небрежный оных.

Гл. XXVII. Устав о десятинах и обетах.

Гл. I. – VII. Все виды ветхозаветных жертв. Общие и некоторые особенные обряды жертвоприношений. Значение жертв.

Примечание. Так как главным выражением религиозной жизни в ветхом завете были жертвы законные, с их знаменательными обрядами; то отчётливое и основательное знакомство с ними имеет весьма важное значение. Но поелику в своём изложении законодатель еврейский не придерживался строго, какой либо системы, а, как замечено выше, последовательно записывал то, что слышал от Господа; то было бы неудобно следить за ним по главам; тем более, что Моисеево описание жертвенных обрядов, сосредоточиваясь главным образом в первых семи главах книги Левит, раз сеяно и по многим другим местам Пятикнижия. Посему мы, строго основываясь на сказании Моисеевом, сначала отвлечём нечто общее касательно жертвенных обрядов, а потом уже перейдём к наглядному и целостному изображению частных видов жертв.

Общие жертвенные обряды.

Относительно ветхозаветных жертв вообще нужно заметить следующее.

Во-первых, то, что законом определено было пять пород жертвенных животных. Из птиц – порода горлиц и порода голубей; а из

четвероногих – порода коз, овец и тельцов. Все сии животные должны быть совершенно здоровыми, и не иметь никакого телесного недостатка, а также не лишены способности плодотворения, и не моложе 7 дней от рождения.

Во-вторых – все роды жертв должны были приноситься только на одном месте, т.е. во дворе скинии, и на жертвеннике Господнем.

В-третьих – всякий, приносивший животное в жертву, по приведении его жертвеннику, возлагалась на него руки, как бы поставляя себя за свои грехи на место жертвы, и молился, чтобы приобрести благоволение пред очами Господними в очищение грехов своих. И уже затем жрецы, с помощью Левитов, закололи животное на северной стороне жертвенника, кропя кровью его на жертвенник со всех сторон.

В-четвёртых – всё ли животное сжигалось на жертвеннике, или только некоторые части из онаго, судя по качеству жертвы – но тук или жир непременно сжигался, и для сего он тщательно собирался из всех жирных частей животного, а кровь выливалась отдельно к подножию жертвенника.

В-пятых – если кровь из жертвенного животного, по роду и качеству жертвы, вносима была в самую скинию, т.е. в святилище, или в святое святых; то мясо сей жертвы ни в каком случае не могло быть употребляемо в пищу, а сжигалось всё без изъятия вне стана, только тук сжигался на жертвеннике, по общему закону о туке.

***В-шестых* – всякая жертва непременно осолялась, и соединялась обыкновенно с хлебными приношениями.**

Частные виды жертв.

Ветхозаветные жертвы были следующие: 1) жертва всесожжения, 2) жертва о грехе, 3) жертва о преступлении, или жертва повинности, 4) жертва мирная и 5) жертва хлебная, или бескровная.

1. Жертва всесожжения (Лев. Гл. I).

В сию жертву употреблялись все роды жертвенных животных, но только мужского пола. По заклании с обычными обрядами, жертвенное животное рассекалось на части, внутренности, и ноги тщательно вымывались, и затем всё это сжигалось всецело на жертвеннике, - от чего и произошло название жертвы. Только кожа снималась, и отдавалась в пользу жреца(1). Если в жертву приносилась птица, то жрец просто свёртывал её голову, кровь выцеживалась (2) к стене жертвенника, ощипывал её и – надломив крылья – предавал огню. Жертва всесожжения была самою древнею (3) и священною. Самый пепел её был великою святынею; с жертвенника священники убирали его не иначе, как во всех своих священных одеждах; и затем относили вне стана на чистое место (4). Значение жертвы всесожжения было то, что человек, её приносящий, всего себя придаёт Богу. Достоинно

примечания, что жертва всесожжения, сверх нарочитых случаев сей жертвы, неизменно приносилась два раза в сутки – по вечеру и по утру, и притом так, что вечерняя жертва курилась до утра, а утренняя до вечера (5); таким образом, всесожжение непрерывно продолжалось на жертвеннике, и все остальные виды жертв по необходимости сливались с этим непрерывным всесожжением (6).

(1) Лев. VII, 8 (2) Выпускание крови производилось посредством ногтя. (3) Быт. IV, 3. 4; XV, 10. (4) Лев. VI, 10. 11. (5) Лев. VI, 9. 12. (6) Всё сие знаменовало то, что народ Божий непрерывно и всецело должен был отдавать себя самого Богу, и что эта преданность воле Божией должна быть основным началом всех остальных его религиозных чувств. В прообразовательном же смысле постоянно пылавший огонь от жертвы всесожжения означал непрерывность ходатайства за род человеческий единого ходатая Бога и человеков человека Иисуса Христа. (7) Например, если кто слышал голос проклятия, или видел какое либо преступление, но не объявил (Лев. V, 1); или если кто произнёс безрассудную клятву, и после сознал её безрассудность. (8) Под сими грехами разумелись главным образом различные нарушения обрядовых постановлений, например прикосновение к чемунибудь нечистому (Лев. V, 2. 3). Требуя удовлетворения за сии нарушения, закон, таким образом, налагал, не только на священников, но и на всех Израильян, непрременную обязанность изучать волю Божию, и свято хранить её.

2. Жертва о грехе (Лев. Гл. IV; V, 1 – 13).

3. Жертва о грехе имела покаянный характер, и приносилась за грехи, допущенные по слабости, неведению (7) и нечаянности (8), а также и за грех первородный. Чем выше достоинству было лицо, приносящее покаяние, тем крупнее и ценнее требовалось животное. От первосвященника требовался телец. От общества израильского тоже. От какогонибудь отдельного начальника – козёл. От простатого человека требовалось жертвенное животное женского пола – коза, или овца; если же он не в состоянии был принести сих животных, то можно было, ограничиться двумя горлицами, или двумя молодыми голубями. В случае же крайней бедности кающегося, приносилась только десятая часть еды пшеничной муки.

Обряды при совершении жертвы о грехе были тоже различны, судя по достоинству лиц, приносивших покаяние.

По заклани, с обычными обрядами, тельца о первосвященнике, или целом сыне израильском, жрец брал крови сего тельца и вносил её в самую скинию, и здесь, омочив перст свой в крови, кропил ею раз пред Господом – пред завесою святилища, и

потом возлагал её на роги жертвенника благовонных курений, а остальную кровь выливал к подножию жертвенника всесожжения, который у входа скинии собрания (во двор). Затем, по сожжению на жертвеннике всего жира, собранного из тельца, он весь сжигался вне стана. Если же приносились жертвы о грехе частных лиц, то кровь сих жертв не вносилась в скинию, а возлагалась только на роги жертвенника всесожжения и проливалась у его подножия; а жертвенное мясо, по сожжении жира, съедается священниками во дворе скинии. Жёны и дочери священников не допускались к ядению сего мяса, ибо было великою святынею; так что всё, что прикасалось к сему мясу, освещалось. Одежда, забрызганная кровью жертвы о грехе, измывалась на святом месте. Глиняный сосуд, в котором она варилась, надлежало разбить, а медный вычистить и вымыть, дабы не оставалось никакого запаха. Если же приносились в жертву птицы, то собственно одна из них приносилась за грех, а другая во всесожжение. Священник надламывал голову птицы, но от шеи не отделял; затем кропил кровью сей жертвы за грех на стену жертвенника, а остальную кровь выцеживал к подножию жертвенника. Если же бедняк приносил только муку в жертву за грех свой, то он не возливал на неё ни елея, ни клал на неё ладана, как это обыкновенно делалось с хлебными приношениями, - а просто священник брал из сей муки полную горсть в память о грешнике, как сказано в Писании, и сжигал на жертвеннике, а остальное брал себе.

3. Жертва о преступлении (Лев. Гл. V, 14 – 19; VI, 1 – 7).

Жертва о преступлении, или так называемая в Писании жертва повинности, была частным видоизменением жертвы о грехе. Она приносилась за грехи, хотя сознательные и выходящие из ряда обыкновенных, но допущенные все-таки по увеличению, или в припадке страсти, а не по убеждению (по принципу) и не дерзновенною рукою, - как сказано в Писании, т.е. не с нахальством и публичным бесстыдством. В сию жертву употреблялся овен, с такими же точно обрядами, какие наблюдались в жертв за грех от частных лиц. Кроме сего, в случае присвоения чужой собственности, кающийся должен был возвратить похищенное, и присоединить ещё к нему пятую часть, в знак искренности своего раскаяния.

4. Жертва мирная. (Лев. Гл. III; VII, 11 – 21. 29 – 34).

Жертва мира или спасения, или так называемая мирная жертва, имела праздничный характер, и сопровождалась пиром, устроенным из жертвенного животного, по сожжению всего тука (3) его и почек (4), и по отделении груди и плеча в пользу жрецов. Жертвы мирные приносились или в благодарение Богу за получение благодеяния, или в умилоствление Бога для прошения каких либо милостей. В жертву мирную употреблялись все роды жертвенных четвероногих животных, безразлично – мужского или женского пола. Отличительные обряды состояли в том, что во-первых на руки приносившего жертву возлагался тук, правое плечо и грудь животного, и всё это он с помощью жрецов приносил к жертвеннику, потрясая пред лицом Господним, и затем священники тук сжигали, а грудь и правое плечо брали себе (5). Во-вторых, к мирной жертв непременно присоединялось какое нибудь хлебное приношение, как пресное – для жертвенника, так и кислое – в приношение, или в дар (1). В-третьих, мясо мирной жертвы должно было съедать непременно всё в самый день её приношения (2), если она приносилась в благодарность Господу Богу; если же по обету, или от добровольного усердия, то позволялось ядение жертвенного мяса продолжать и до второго дня, но никак не далее (3). Во всяком же случае есть сие мясо могли только чистые по закону. Даже если самое жертвенное мясо прикоснётся к чему нибудь нечистому по закону (напр., если упадёт на него мёртвое насекомое), то уже нельзя было, есть его, а надлежало предать огню(4).

(3) Этот жир или тук тщательно собирался с почек, с лядвий и со всех внутренностей, а у овец отрезался хвост или курдюк, как самая жирная часть. (4) Почки, как символ чувственной жизни, сжигались в знак того, что приносивший жертву мирную подчинял свою чувственность воле Божией. Как жир, так и почки из мирной жертвы, сжигались не один и не отдельно, а возлагались на жертвенные части всесожжения – или каждодневного, или нарочитого (Лев. III, 4. 5. VI, 12). (5) Лев. VII, 29 – 33. Плечо отдавалось непременно тому священнику, который приносил кровь из мирной жертвы и тук (Лев. VII, 33). Грудь и плечо отделялись в пользу священников, как символы крепости и силы, которыми преимущественно должны отличаться священники.

(1) Лев. VII, 11 – 14. (2) Ибо это было не простое угощение или пир; но как бы часть или продолжение жертвенного возношения. (3) Лев. VII, 15. 16. 17; XIX, 5 –8; XXII, 29. 30. Поелику силу молитв человеческих Господ иногда соединяет с их усердием и продолжительностью; по всему и ядение мирной жертвы (по обету, или от усердия), сопровождавшееся благоговейным молитвенным настроением, закон позволял продолжать до следующего дня, дабы с сим продолжением жертвы продолжалась и усилилась самая молитва жертвоприносителя. До третьего дня продолжать жертву закон не

позволял потому, что священное жертвенное мясо от такого промедления могло уже испортиться. (4) Лев. VII, 19 – 21.

5. Жертва хлебная, или дар бескровный (Лев. Гл. II; VI, 12. 13. Чис. XXVIII).

Виды хлебных приношений исчисляются так: а) хлебное приношение в виде простой муки, на которую возливался елей и полагался ладан: б) приношение хлебное из печи, - это хлебы, смешанные с елеем, и лепёшки, помазанные елеем; в) приношение хлебное со сковороды, т.е. сочни, замешанные на еле, и обыкновенно разламывавшиеся на куски для жертвы; г) приношение хлебное из горшка, т.е. похлёбка из пшеничной муки также с елеем; д) наконец приношение хлебное из зёрен, на который тоже возливался елей. Закон требовал при сем, чтобы все хлебные приношения были пресные, и кроме елея – при них употреблялись непременно ладан, соль и вино – для возлияний. Кислые же хлебы позволялось приносить только в простой дар для скинии, но ни в каком случае не возносить на жертвенник в приятное благоухание(1). А медь и совсем не был приносим в скинию(2). Кроме хлебных приношений, приносились также в жертву плоды и овощи(3).

Хлебные приношения чаще всего соединялись с кровавыми жертвами, и не всё сполна сжигалось (если приносилось от мирян; но священник захватывал из них полную горсть (муки или хлебных кусочков) и весь ладан, и бросал это в жертвенный огонь; остальное же шло в пользу священников, которые ели хлебные приношения только во дворе скинии, как великою святынею(4). Жены и дочери священников не допускались к сему ядению, ибо это была великая святыня, и всё прикасающееся к ней освещалось (5). Хлебные же приношения от священников (6) всё сполна были сжигаемы, а не съедались (7). Что же касается количества хлебных приношений и возлияний; то оно зависело от количества и величины жертвенных животных. Чем крупнее было животное, тем больше полагалось при нём хлебного приношения и возлияния (8).

(1) Лев. II, 12. (2) Как символ чувственных удовольствий, которые хотя приятные для грехолюбивого сердца, но горьки по своим последствиям для души. (3) Чтобы сия жертва доступна и для самих бедных. (4) В писании сказано, что все жертвенные хлебные приношения – варенье, или печенье в печи – шли в пользу того священника, который возносил их на жертвеннике; хлебные же приношения сухие разделялись между всеми священниками (Лев. VII, 9. 10). (5) Лев. VI, 18. (6) Сии приношения они возносили на жертвенник ежедневно и обязательно с самого первого дня своего посвящения, в количестве 1/10 еды пшеничной муки, напитанной елеем, испечённой на сковороде и разломанной в куски (Лев. VI, 20 – 22). (7) Лев. VI, 23. Сам Господь научал, чтобы иереи были совершенны, и не часть, во всех себя

посвящал Богу всяческих. (8) на тельца полагалось – 3/10 ефы пшеничной муки с елеем, и 1/2 гина вина для возлияния. На овна и козла 2/10 ефы муки, 1/3 гина вина. На агнца 1/10 ефы муки, и 1/4 гина вина.

(Гл. VIII, IX и X)

Все три главы сии имеют между собою неразрывную связь, и суть как бы частные отделы одного и того же повествования. Глава VIII повествует собственно о посвящении Аарона в первосвященническое, а сынов его в священническое достоинство. Глава IX – о первых священнодействиях ново поставленного первосвященника. Глава X – о первых священнодействиях ново поставленных священников.

ГЛАВА ВОСЬМАЯ (1)

Посвящение Аарона и сынов его.

а. Омовение, облачение и помазание.

Заготовив первоначально всё нужное к посвящению, как – то: священная одежда, елей помазания и жертвенных животных с корзиною опресноков, - Моисей призывает к входу скинии собрание (т.е. во двор скинии) Аарона с сыновьями, и всё общество Израилево, как бы в свидетельство при священном обряде, и торжественно объявляет повеление Господне о совершении сего великого обряда. Обряд начинается омовением повещаемых, без сомнения – в знак святости и чистоты, которая от них требовалась. По омовению, облачается рукою Моисея, прежде всего Аарон, как будущий начальник над священниками, во все священные одежды – сначала священническая, а потом и в первосвященническая. Пока сыны Аароновы ещё ждали своего облачения, Моисей помазует елеем помазания (2) всю скинию со всеми её принадлежностями, дабы отделить их на священное употребление; а жертвенник все сожжений, на котором имело сосредоточиться всё ветхозаветное богослужение, воскропляется миром

седьмиды. После всего на голову Аарона, в знак изобильной и преимущественной благодати, ему дарующейся, возливается рукою Моисея мир в таком множестве, что оно сходит на бороду его и ометы одежды его (3). Уже после сего Моисей приступает к сынам Аароновым, которые просто облачаются в их священнические одежды. Сим заканчивается первая часть священного обряда посвящения.

(1) Глава сия есть почти буквальное повторение XXIX главы Книги Исход. Там излагается в подробности, что Господь повелел относительно священного поставления Аарона и сыновей его; а здесь описывается, в тех же выражениях, как совершалось на самом деле сие поставление. (2) священным миром. Исх. XXX, 34–38. (3) Ст. 12. Ср. Пс. CXXXII, 2.

б. Жертвы

Вторая часть состояла из жертв. Всех жертв было три: жертва о грехе – Аарона и сынов его (телец), жертва всесожжения (овен), и ещё нарочитая, так называемая жертва посвящения (овен же). Все сии жертвы совершал сам Моисей; ибо в этом случае он облечён был от самого Иеговы властью жреческою, - посему и сказано в псалмах: «Моисей и Аарон в иереях Его». Две первые жертвы совершены Моисеем в строгой соответствии с установленными, и уже известными относительно их обрядами. Но жертва посвящения заключала в себе нечто новое и знаменательное. По возложении Аароном и сыновьями его рук на голову овна, Моисей взял часть жертвенной крови и возложил, как Аарону, так и сыновьям его, на край правого уха – в прознаменование, - как объясняет блаж. Неодоритъ, - похвального послушания, и на большой палец правой руки и на большой палец правой ноги – в знак готовности на дела благие; ибо есть, - как замечает тот же отец, - дела шуии и послушание вредное. Таким образом, священники, как бы с головы до ног, освещались на дела благие. Затем, по воскроплении кровью овна посвящения на жертвенник (всесожжения) со всех сторон, Моисей преемственно полагает то на руки Аарона, то на руки сынов его – тук, почки и правое плечо из жертвы, а поверх их все три вида опресноков. Положение на руки Аарона и сынов его жертвенных частей означало вручение им права жертвенных священнодействий. Поддерживая руки Аарона и сынов его, наполненная жертвенными частями, Моисей потрясал ими, или колебал пред лицом Господним (пред жертвенником), как бы прося о ниспослании на них благодати жречества. Затем, взяв с их рук жертвенные части, он сжёг их на жертвеннике вместе с всесожжением в приятное благоухание. Наконец, отделив лично для себя, по повелению Господню, грудь из овна посвящения – чрез потрясение сей части пред лицом Господним, Моисей снова берёт елей помазания и жертвенной крови, и кропит на Аарона и сынов его, облечённых в священные одежды, - в ознаменование того, что свои жреческие обязанности они должны исполнять не иначе, как в своих священных одеждах. Сим заключалась вторая часть жреческого посвящения.

в. Священный пир

Третья часть обряда состояла в священном пире из жертвенного мяса от овна посвящения. Моисей повелел Аарону и сыновьям его сварить во дворе скинии священное мясо, оставшееся от овна посвящения, и потребить его священными опресноками; если же будут остатки – сжечь их на огне. Затем ново поставленные жрецы должны были безвыходно пребывать во дворе скинии семь дней, и не отлучаться от неё ни днём, ни ночью, но пребывать на страже у Господа – отрешившись от всего земного. В каждый из сих дней повторялись те же

обряды посвящения, и приносились те же жертвы, что и в первый день. Семидневное безвыходное пребывание при скинии означало, что священники навсегда отдавались Его избранным семейством; ибо число означает в Писании полноту времени.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

Первые священнодействия ново поставленного первосвященника

а. Жертвы Аароновы

По прошествию семи дней посвящения жрецов, старейшины Израилевы снова призываются к входу Скинии Собрания, дабы присутствовать при первом жертвоприношении ново поставленного первосвященника, и дабы чрез него принести свои собственные жертвы Богу. Принесены были все роды жертв, исключая жертвы о преступлении, которая воскурялась в исключительных и частных случаях каких либо народных преступлений; назначение жертвенных животных изошло уже из уст нового первосвященника, который объявляет от имени Божия, что народ узрит явление славы Божией. Моисей подтверждает слова первосвященника. Затем в виду всего общества Израилева Аарон приступает к принесению жертв сначала за себя, - при чём помогают ему сыны его священники. То были: жертва за грех, состоявшая из тельца (по общему закону о жертве за грех от первосвященника), и затем жертва всесожжения, состоявшая из овна. Так ветхозаветный первосвященный, - по замечанию ап. Павла, - нужду имел прежде о своих грехах жертвы приносить, потом уже о людских!

б. Жертвы небесного огня

После всего Моисей ввёл Аарона во святилище, дабы там, пред лицом Господним, первосвященник возложил священное благовонное курение на алтарь кадильный. Таким образом, Моисей постепенно вводил Аарона в его первосвященнические права и обязанности, сначала вне скинии, а потом и внутри её. При сём случае мысли их обоих конечно устремлены были в молитве к Богу, да явит Он славу свою над жертвами, вознесёнными на алтаре всесожжения. Молитва сия была услышана; ибо едва вышли они из святилища и благословили народ, как ниспал с неба огонь, и попалил жертвы. При сём весь народ воскликнул от радости, и пал на лицо своё. Хотя Аароном был уже возжён огонь на жертвеннике; но сей огонь, медленно поедал жертвы. Между тем упавший в виду всего народа небесный огонь тотчас попалил

жертвенные части. Сим чудом Господь являл, что Аарон и сыны его не по человеческому избранию поставлены, были священствовать в скинии, но по Его божественному изволению и избранию. Таким же чудесным ниспосланием огня небесного призрел некогда Господь и на жертву Авеля, Соломона и пророка Илии. Священный огонь, ниспосланный на жертвы Аароновы, тщательно потом поддерживался священниками, и никогда не угасал в скинии.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

Первое священнодействие ново поставленных священников

а. Поражение Надава и Авиуда за огонь чуждый

Так как в числе священнических обязанностей было между прочим и то, чтобы два раза в день воскурять на алтарь кадильном, и так как по утру восьмого дня посвящения уже совершил каждение Аарон; то старшие дети его – Надав и Авиуд вознамерились, как ново поставленные священники, совершить установленное вечернее каждение во святилище, после своего отца. К сожалению – эти юноши, по какой – то странной забывчивости, вместо священного огня с жертвенника всесожжения, вложили в свои кадила и принесли пред Господа огонь чуждый, т.е. обыкновенный житейский. А может быть они поступили так по юношескому легкомыслию, которое иной раз, не постигая сокровенных оснований Господних повелений, решается поступать по своему усмотрению. И вышел огонь от Господа, т.е. из столба облачного, осенявшего скинию, и сжёг их, и умерли они пред лицом Господнем. Страшным примером детей Аароновых Господь, конечно, хотел внушить на последующие времена, с какою осмотрительностью и само испытанием должны священники приступать к священнодействиям. Некоторым утешением для Аарона было то, что дети его не были, однако же, испепелены небесным огнём и, конечно с соизволения Божия, удостоены были погребения в своих священных хитонах, и оплаканы всем домом Израилевым.

б. По поводу казни Надава и Авиуда, повеления Господни относительно священников

По случаю смерти Надава и Авиуда – предписаны были от Господа, чрез Моисея, следующие законы Аарону и оставшимся сынам его – священникам. Во-первых, они не должны были участвовать в погребении своих братьев, и позволять себе обычных выражений скорби в подобных случаях, как-то: раздирать одежды, обнажать головы, посыпать их пеплом и проч.; ибо, по мысли Божией, неприлично было,

чтобы всецело предавшие себя на служение Богу волновались мирскими печальями, и развлекались житейскими скорбями. Какой высокий урок всем священникам! Во-вторых, священникам воспрещено было употребление опьяняющих напитков пред вступлением в скинию, дабы они могли отличать священное от не священного и чистое от нечистого, и дабы могли быть трезвыми и достоуважаемыми учителями народными. Догадываются посему, что причиною странной забывчивости и небрежения Надава и Авиуда было не что другое, как по темненное их сознание от вина. Вот и ещё внушительный урок непрерывной трезвенности и воздержания для священников! В-третьих, повторен был уже известный закон, чтобы жертвенные остатки, отделяемые в пользу священников, непременно съедались ими на святом месте. Основание сему было следующее. Вероятно – Аарон и оставшиеся сыны его Елеазар и Ифамар, сокрушаясь и скорбя – первый о гибели детей своих, а последние – братьев, не расположены были пиршествовать над жертвенными остатками предыдущих дней, и в особенности страшного нынешнего дня. Посему Моисей и напоминает им об их обязанности, повторяя при сём случае, что хлебные приношения из жертв Господних, равно как и грудь потрясения и плечо возношения из мирных жертв, суть святыня великая, которую они должны в священной торжественности снестать вместе со своими во дворе скинии.

в. Гнев Моисея

Особенное негодование Моисея возбудить поступок оставшихся сынов Аароновых священников относительно жертвы за грех народа (козёл), принесённой в тот же достопамятный и страшный восьмой день жреческого посвящения. Найдя, как выше было замечено, многие жертвенные остатки не потреблёнными, Моисей предполагал также найти, по крайней мере, целым и козла – жертвы за грех; конечно, он имел в виду заставить тотчас же потребить сию святыню. Между тем сыны Аароновы, конечно по распоряжению своего отца, сожгли сию жертву вместе со всеожжением, дабы избежать тяжёлой необходимости есть и пировать, когда тяжёлая скорбь отнимала у них может быть всякую потребность в пище. И разгневался Моисей. Аарон, в своё оправдание, поставляет на вид Моисею, что так как находящиеся в плаче и сетовании лица не должны были по закону вкушать жертвенного мяса, ибо считались как бы нечистыми; то было ли бы даже угодно Господу, если бы он – Аарон – приступил к жертве за грех и вкусил её с тяжёлою внутреннюю скорбью, хотя и не снимались бы священных одежд, т.е. имел бы и праздничную внешность?! Моисей,

конечно по внушению Божьему, нашёл удовлетворительным извинение Аарона. Милость и истина у Господа!

ГЛАВА ШЕСТНАДЦАТАЯ

Обряды в праздник очищения

Повод к установлению дня всеобщего очищения, и общие указания касательно того, с какими предосторожностями, в каких одеждах и с какими жертвами должен великий иерей в день очищения входить во святая – святых. Образ принесения жертв в день очищения. Время и значение праздника очищения.

а.

Что послужило поводом к установлению дня очищения?

Писание даёт заметить, что ближайшим поводом к установлению дня очищения был грех небрежения и неуважения к святилищу, допущенный детьми Аарона, когда они принесли пред Господом огонь чуждый; ибо тотчас же после сего случая, как бы для предупреждения подобных случаев и для внушения страха к дому Божию, Господь объявляет, что первосвященник один только раз в год, и то с великими предостережениями и многими жертвенными обрядами, может входить за внутреннюю завесу скинии, дабы молиться там, как о своих грехах, так и о грехах народа за целый год. Сему повелению Господню предшествуют законы о разных телесных и нравственных нечистотах; ибо надлежало сначала внушить отвращение и страх, а потом уже научить, как должно очищать содеянные грехи.

С какими предосторожностями должен был входить первосвященник во святая святых?

Он мог входить туда только с жертвенною кровью и омывши всё тело своё водою, и притом без всякого великолепия, а в простых священнических одеждах; сие было в знак покаяния и печали о грехах.

Какие жертвы приносил первосвященник в день очищения?

За себя и дом свой приносил он предписанного в законе тельца в жертву за грех и овна во всесожжение, а от народа двух козлов в жертву за грех, и тоже – овна во всесожжение. Один козёл выбирался по жребию для жертвоприношения, а другой, по исповедании над ним грехов народных отсылался в пустыню, чтобы он понёс на себе

беззаконие в землю непроходимую. Жертвы о грехе шли вперёд, а за ними жертвы всеожжения, и притом так, что сначала приносились жертвы от первосвященника, а после уже от народа.

Тот козёл, который был заколаем для очищения грехов народа, символически изображал Израильтянам, что они по своим грехам заслуживали вечной смерти. Тот же козёл, который живым отпускаем, был на волю, служил знаком, что грехи народа искуплены и не помянутся Богом. Подобно сему, при очищении от проказы, одна птица приносилась в жертву за грехи прокажённого, а другая, смоченная в крови заколотой птицы, выпускалась на волю живая. Что же касается прообразовательного значения сих двух козлов; то – по словам блаженного Феодорита, - сии животные прообразовали владыку Христа, в двух естества Его: «козёл, заколанный в жертву, прообразовал удобостраждующую плоть, а отпускаемый изображал бесстрастие Божества», - и далее присовокупляет блаженный отец: «никто да не почитает неприличным того, что козлы прообразовали страдание спасителя, когда и великий Иоанн наименовал его агнцем; да примет же во внимание, что принёс Он себя не за праведных только, но и за грешных». Такое прообразовательное значение козлов имеет основание и в Писании.

б.

В каком порядке, и с какими обрядами совершались жертвы в день очищения?

Сначала, как сказано выше, шли жертвы о грехе, и прежде сего первосвященник приносил жертву за грехи свои и всего дома своего. Для сего он приводил к жертвеннику всеожжения тельца, возлагал на него свои руки и, по исповедании грехов, заколал его. Затем он наполнял целую кадьницу горящими углями с жертвенника всеожжения, и, взяв полные горсти благовонных курений, входил в скинию. Положив курение на огонь кадьницы пред лицом Господним (пред внутренней завесою), он вступал во святая святых, между тем как облако курений скрывало его от блеска славы Господней, которая могла быть для него смертельна. Так до пришествия благодати новозаветной, страшен и далёк был от людей Господь Бог! Потом, вышедши из скинии, первосвященник брал кровь тельца о своём грехе, входил опять во святое святых, и кропил там с перста своего на крышу ковчега, спереди перед крышкою, семь раз – во очищение грехов своих. Затем начиналась жертва о грехах народа. Заколов для сей жертвы выбранного по жребию козла, первосвященник снова (в третий раз) входил в святое святых, и совершал над очистилищем такое же кропление кровью козьёю, как и телячью, для очищения грехов народа.

В объяснение седмиричного числа кропление жертвенною кровью – блаженный Феодорит говорит: «поелику в семи днях вращается жизнь, и каждый, так сказать, день прегрешаем в большом или малом; то равночисленное дням кропление крови приносилось за совершаемое в них погрешения». Очистив грехи народа, первосвященник очищал и самую скинию. Для сего, смешав кровь козла и кровь тельца, он возлагал её на рога жертвенника, который пред лицом Господнем, т.е. на рога жертвенника всесожжения, и ещё с перста своего кропил на него семижды. Освящение скинии считалось нужным потому, что находясь в продолжении года среди нечистот и грехов народа израильского, и сама она представлялась как бы оскверненною ими; тем более может быть, сознательно или бессознательно, позволяли себе входить во двор скинии. А священники в святилище, имея на себе какую ни будь нечистоту законную. Во всё время, пока первосвященник совершал свои кропления и каждения, никто из священников не мог входить в скинию.

Совершив выше описанном образом очищение святилища, скинии собрания и жертвенника, первосвященник приводил ко входу скинии другого козла, назначенного для отпущения, исповедывал над ним все беззакония сынов Израилевых, и отсылал его с нарочитым человеком в пустыню. Писание не говорит о дальнейшей судьбе козла; но раввины иудейские говорят, что сей козёл низвергаем был со скалы, - конечно в знак уничтожения грехов народных. Первый же козёл, заколотый в жертву за грехи народа. Равно как и телец о грехе первосвященника, - поелику кровь их вносилась в самое святилище, - сжигаемы были вне стана и с их кожами, и с мясом, и с нечистотами, как требовал закон; только тук их воскурялся на жертвенник, по общему закону о туке. Сжигавший их человек должен был вымыть одежды свои и омыть всё тело, равно как и тот, кто отводил козла в пустыню; ибо они прикасались к животным, которые понесли на себе грехи нечистоты народа израильского.

После сего начинались жертвы всесожжения.

Проводив козла отпущения со двора скинии, первосвященник опять возвращался во святилище скинии, снимал там с себя льняные одежды (т.е. хитон священнический), и омывал всё тело своею водою из умывальницы, находившейся у входа во святилище. Сие омовение было символом чистоты, приобретённой жертвами о грехе. После сего первосвященник облачался во все свои первосвященнические одежды, ибо по совершении очищения должны были миноваться все знаки покаянной скорби и плача. Наступала же торжественная и радостная

жертва всесожжения, которую первосвященник мог не иначе совершить по закону, как в первосвященническом облачении. Как за себя, так и от народа, во всесожжение употреблены были два овна. Сии жертвы как бы заключительным актом очищения всего народа израильского; ибо хотя жертвы всесожжения приносились главным образом в знак всецелой преданности Богу и подчинения, однако же и они не лишены очистительного и умиловительного значения. Посему-то в Писании и говорится, что по принесении жертв всесожжения Аарон очистил себя и народ.

в.

Время и значение дня очищения.

Праздник очищения совершаем, был в десятый день месяца тисри, т.е. седьмого лунного месяца еврейского, который соответствует последней и первой половинам наших месяцев сентября и октября. Что касается характера сего единственного дня в году, то это был праздник, или суббота покоя для Израильтян. Праздничный покой сего дня был так строг, что даже пришельцы и чужестранцы, поселившиеся между Иудеями, не должны были нарушать его своими работами. Сверх сего это был день поста, в который Израильтяне должны были смирять свои души строгим воздержанием в пище и питье, и удалением от всяких чувственных удовольствий. Наконец по великому значению дня очищения, обряды и жертвы сего дня должны были совершаться непременно самим великим иереем, а не простыми священниками.

В заключение можно предложить вопрос: какое прообразовательное значение имела годовая едино кратность ветхозаветного дня очищения?

По словам блаж. Феодорита, она прообразовала домостроительство по плоти Спасителя нашего. «Ибо – как архиерей единою в лето входя в святое святых, совершал сие священно служение (очищение всего народа); так, - по слову божественного апостола Павла, - Владыка Христов, единожды претерпев спасительное страдание, вошел на небо, вечное искупление (людей) обретый».

ГЛ. XXI и XXII. О чистоте жизни священников и средствах содержания их.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

Требования относительно простых священников. Относительно великого первосвященника. О телесных недостатках, препятствующих к получению вообще священства.

а.

В чём состояли требования относительно жизни ветхозаветных священников?

Во-первых, от них требовалось такое трезвенное постоянство в своих священных обязанностях, такая глубокая и всецелая преданность служению Иеговы, что они не могли быть отвлекаемы от одного даже погребальными обрядами над умершими родственниками, а тем более над кем либо из народа; ибо неизбежные при сих обрядах прикосновения к трупам умерших, или к жилищу и вещам, могли бы их сделать по закону нечистыми на неизвестный срок(1), и таким образом воспрепятствовать им входить во святилище (2),. Только самих ближайших родственников: отца, мать, сына, дочь, брата и девствующую сестру позволялось им оплакивать (3). Но и в законных скорбных случаях от них требовалась такая умеренность и достоинство, такое господствование над земными чувствованиями и покорность Иегов, что они не должны были позволять себе никаких выражений скорби, которые обличали бы в них малодушие и отчаяние, или даже могли бы исказить, как ни будь их наружный вид, и таким образом унижать их священническое достоинство пред мирскими (внешними) людьми. Так, например им не позволялось в знак печали брить головы и подстригать край бороды своей, а тем паче – по языческому обыкновению – делать нарезы на теле своём; ибо это было бы бесчестьем для святого имени Иеговы.

Во-вторых, от священников требовалось, чтобы они не только сами соблюдали строгую чистоту нравов, но чтобы и семейства свои охраняли от всякого позорного пятна. Посему священнику воспрещалось жениться на опороченной девице, или на женщине, отверженной своим мужем, дабы сии личности не внесли с собою разврата и в семейство служителя Иеговы. Только невинная дева, или благочестивая вдова священническая могли сделаться женою священника. В тех же видах ограждения чести священнической, закон – не в пример прочим – осуждал на сожжение сблудившую дочь священника.

(1) Чис. XIX, 11 и след. (2) Если священникам повелевалось удаляться от трупов; то кто же совершал погребение умерших? Обряды погребения совершались родственниками умерших. Сии

родственники или друзья сами упрятывали трупы покойников, намазали их благовонными веществами, обвёртывали полотном, и относили на места погребения. Для большей торжественности иногда нанимались плакальщицы и музыканты. В новозаветной церкви на усопших утвердился иной. Поелику тела возрождённых христиан суть храма Духа Святого и члены тела Христова, полагаемые в землю в надежде славного обновления; то и не гнушается ими нас учит церковь, а воздавать им подобающую честь. Посему тела христиан беспрепятственно вносятся в храмы. В сем видно также преимущество нового завета пред ветхим. (3) Сюда же конечно включалась и супруга.

КНИГА ЧИСЕЛ

ГЛАВА СЕМНАДЦАТАЯ

Утверждение священства за родом Аарона чудом прозябшего жезла

Общее примечание к главе. Как предыдущая (XVI) глава, так и рассматриваемая, написаны по одному общему поводу, т.е. по поводу возмущения Корея, Дафана, Авирона и их сообщников, желавших предвосхитить себе от Моисея и Аарона первенствующее служение при скинии. Но предыдущая XVI глава, в которой рассказывается о чудесной казни бунтовщиков, направлена главным образом на то, чтобы утвердить божественное посланничество Моисея. Глава XVII имеет подобную же цель относительно Аарона, как богоизбранного священника.

И сказал Господь Моисею, говоря:...возьми...по жезлу от колена....

И положи их в скинии собрания.... И кого Я изберу на священство,

того жезл расцветёт.... И дали Моисею... от каждого начальника

по жезлу.... и жезл Ааронов был среди жезлов их.... (Ст. 1-6).

Так как до учреждения священства Ааронова, жреческие обязанности принадлежали первенцам, или главам семейств и колен; то для устранения всяких пререканий и жезлы берутся собственно от представителей колен, которые были первенцами в своих фамилиях, подобно тому, как и Аарон, был первенцем в колене Левином (Левий, Кааф, Амврам, Аарон). Имя каждого начальника колена надписывается на жезле его.

И положил Моисей жезлы пред лицом Господа (1), в скинии....(Ст. 7). Жезлов, как можно думать, счётом положено было тринадцать; ибо столько было колен израилевых с включением колена Левина, так как колено Иосифово распалось на два – Манассиино и Ефремово.

... и вот, жезл Аронов, от дома Левина, расцвёл, пустил почки, дал цветы, и принёс миндали. О жезле Аароновом спрашивают иногда, не тот ли он был самый, которым разделено Чёрное море и совершены казни египетские? Но этого полагать не должно – во-первых, потому, что в Писании этот жезл прямо называется Аароновым, а не Моисеевым; а во-вторых, потому, что, если бы положен был в скинии оный чудодейственный жезл, то первенцы колен израилевых имели бы повод упрекать Аарона и Моисея в преднамеренном соглашении; и чудо прозябания жезла приписали бы самому жезлу, а не тому обстоятельству, что Господь избирал Аарона в первосвященники. На этих-то соображениях и основано иудейское предание, что все 13

жезлов были их одного и того же обыкновенного миндального дерева (2). Жезл Аронов в одну ночь зазеленел, пустил почки, дал цветы и принёс миндали.

Какое преобразовательное имел значение процветший жезл Аронов? В чуде прозябшего жезла Аронова св. церковь видит преобразовательное указание на бессемянное происхождение Иисуса Христа от безвестной

(1) Т.е. перед ковчегом откровения ст. 4.

(2) Corn. a Lap. Comm. In. Pentat., p. 839.

Девы Марии, бывшей отраслью от племени Давида, сына Иессеева. И пророк Исаия называет Мессию жезлом от корене Иессеева и цветом от корене его (1).

И вынес Моисей все жезлы от лица Господня.... И сказал Господь:.... Положи опять жезл Аронов пред ковчегом откровения на сохранение, в знамение для непокорных.... (Ст. 9-11). Есть придание, что этот жезл навсегда остался зеленеющим и цветущим, и никогда не засыхал; подобно тому, как манна, хранившаяся на память в скинии, никогда не портилась (2).

И сказали сыны Израилевы Моисею:... Всякий, приближающийся к скинии, умирает: не придёт ли всем нам умереть? (Ст. 12-13). Рассказав о чудесной казни сообщников Корея (3) и о чудесном избрании Аарона (4), Моисей делает примечание о том, какое влияние произвели эти события на народ израильский. Они привели его в столь великий ужас и трепет, что Израильтяне стали опасаться, можно ли теперь приступить им к скинии даже и для жертвоприношений. Свои опасения они высказали Моисею. Успокоительным ответом на эти опасения служит нижеследующая глава, в которой Аарон, с сыновьями своими священниками, изображается ходатаем за грехи народа. Как бы в благодарность за это, утверждаются права всего колена Левина законом о начатках и приношениях от сыновей израилевых в пользу его колена (5).

~~~~~

## ГЛАВА ДЕВЯТНАДЦАТАЯ

### **Жертва рыжей юницы и некоторые другие обряды очищения**

В этой главе примечаются три отделения. В первом описываются обряды жертвоприношения рыжей телицы (ст. 1-10). Во втором определяются случаи откровения, в которых употреблялся очистительный пепел рыжей телицы (ст. 11-16). В третьем излагается способ употребления этого очистительного пепла с живой водой (ст. 17-22).

## а. Обряды жертвоприношения рыжей телицы (Ст. 1-10).

Для очистительной жертвы Господь повелел употреблять именно *рыжую телицу* (6). (Ст. 2). Рыжий, или красно-багряный цвет в этом случае символически указывал на греховную нечистоту людей, нуждавшихся в очищении; посему и в Писании говорится: «*еще будут греси ваши яко*

---

(1) XI, 1.

(2) Abulensius. Corn. a Lap., p. 839.

(3) Гл. XVI.

(4) Гл. XVII.

(5) См. глав. XVIII.

(6) Ст. 2.

*багряное, яко снег убелю*» (1). А также багряный цвет был символом дебелости и брэнности земной; поэтому и первый человек назван был Адамом, т.е. из красноватой земли происшедшим (2).

Кроме рыжего цвета ещё требовалось, чтобы телица была *без порока*, т.е. безо всякого телесного недостатка по общему закону о жертвенных животных (3), или же, как некоторые объясняют, безо всякого пятнышка белого, или чёрного, но совершенно рыжая. В-третьих, она не должна была носить *никакого ярма*; ибо неприлично было, чтобы животное, работавшее человеку, послужило Богу в очистительную жертву за людей.

Так как рыжая телица как бы воспринимала на себя все нечистоты и скверны народа израильского, то и закалывалась и сжигалась она вне стана (4). (Ст. 3). И собранный пепел её соблюдался в особом месте тоже вне стана. (5).

После закалывания телицы, священник перстом брал кровь её и брызгал ею издали по направлению к дверям скинии семь раз. (Ст.4). Так как скиния изображала собою храм живущего в ней Иеговы, Бога Израиля; то опрыскивание кровью телицы изображало то, что народ израильский чаял получить очищение беззаконий своих собственно от Господа, умиловляемого жертвенной кровью телицы, понёсшей на себе все нечистоты израильские. Семеричное число кроплений означало полноту и совершенство очищения; ибо число семь обыкновенно употребляется в Писании для выражения полноты действия.

По совершении семеричного опрыскивания, жертву воспаляли, и на сжигаемую телицу священник бросал кедрового дерева и иссопа и нить из червлёной шерсти. (Ст.5. 6). Св. Ап. Павел в жертве юницы видит таинственное указание на великую Голгофскую Жертву нового завета, понёсшую на себе грехи всего мира (6). На этом основании отцы церкви следующим образом выясняют обряды



жертвоприношения рыжей юницы. Кедровое дерево было знамением креста Господня, червлёная нить знаменовала владычную кровь, а иссоп – животворящую и освящающую силу благодати Христовой (*окропивши мя иссопом*) (7). Заклание юницы вне стана предсказывало страдания Спасителя за воротами Иерусалима (8). Замечательно, что кедровое дерево, иссоп и червлёная нить употреблялись и при обрядах очищения прокажённых (9). Как здесь, так и там, смысл обрядов

---

(1) Иса. I, 18.

(2) Феодор, - вопр. 35. на Чис. Bible Allioli. 1868, p. 573.  
Corn. A Lap. P. 847.

(3) Лев. XXII, 21. 22.

(4) Сравн. Чис. V, 2. 3.

(5) Ст. 9.

(6) Евр. IX, 13. 14; XIII, 11-13.

(7) Пс. L, 9.

(8) См. Феодор, – вопр. 35 на Чис. Так же объясняет  
Августин.

(9) Лев. XIV, 6.

один и тот же.

По окончании жертвоприношения, кто-нибудь чистый собирал пепел телицы, и клал вне стана на чистом месте; но так, что и заклавший телицу священник, и тот, кто сжигал её, и кто собирал пепел её, должны были вымыть одежду свою, вымыть тело своё, и находиться в состоянии законной нечистоты до вечера. (Ст. 7-10). Всё это потому, что юница понесла на себе все нечистоты израильские.

#### **б. Случаи осквернения, в которых употреблялся очистительный пепел рыжей телицы (ст. 11-16).**

Закон перечисляет все возможные случаи прикосновения к мёртвым телам, или к кости человеческой, или к гробу и даже к вещам, находящимся в шатре умершего. Прикосновение ко всему этому наводило законную нечистоту, продолжавшуюся до семи дней (1). (Ст. 11-16). По мнению некоторых, строгие предписания закона Моисеева относительно прикосновения ко всякой мертвенности имели целью обезопасить народ израильский от заразных болезней. Но св. отцы церкви (2) находят здесь более глубокий смысл. По их изъяснению, закон Моисеев, внушая отвращение ко всякого рода мертвенным нечистотам, руководил к сознанию нечистот нравственных, и давал почувствовать Израильтянам нужду в божественном искуплении от скверн греховных (3); ибо грех есть первоначальная причина всякой смерти. Поэтому и Ап. Павел, говоря о преобразовательном значении очистительного пепла рыжей юницы, мертвенными делами называет грехи наши, которые Господь Иисус смывает с нас своей кровью (4).

**С какими обрядами употреблялся очистительный пепел рыжей юницы? (ст. 17-22).**

Брали живой, то есть проточной, воду и наливали её в сосуд. В эту воду всыпалось немного пепла рыжей телицы, хранившегося в особом чистом

---

(1) Поэтому-то Иудеи никогда не строили своих гробниц возле храма, как у нас, а в полях и уединённых местах, отдалённых от жилищ человеческих. Это видно, между прочим, из евангельских повествований о погребении Христа Спасителя. (Лук. VII, 12. Иоанн. XIX, 41). Поэтому-то и царь Иосия, желая наибольшим образом осквернить идольские храмы, приказал набросать туда мёртвых костей. (4. Цар. XXIII, 14).

(2) Златоуст, Феодорит, Августин и др.

(3) См. напр. Бесед. XV Злат. На Иоанн.

(4) Евр. IX, 14.

месте вне стана, для общего употребления сынов израилевых (1). Затем кто-нибудь (но не священник), не имеющий на себе законной нечистоты, брал иссоп, обмокал его в воде, и брызгал ею на лица и вещи откровенные. Это опрыскивание совершалось на третий и седьмой дни после приключившейся нечистоты. Вечер седьмого дня считался пределом очищения, которое завершалось мытьём одежд и всего тела не только осквернённого, но и того, кто опрыскивал; ибо и прикосновение к самой очистительной воде наводило нечистоту до вечера.

Очистительная вода ветхозаветная изображала тайну новозаветного рождения водой и духом, то есть крещения. Всеочищающую благодать Св. Духа новозаветное Писание символически изображает под образом живой воды (2). Смешение живой воды с пеплом юницы и червлёной нитью предсказывало неразрывную связь двух главных таинств новозаветных – таинства тела и крови Христовой и таинства крещения. По ветхозаветному закону, если кто не очистит себя опрыскиванием очистительной воды, то истребится человек тот из среды народа (3). Это напоминает слова Спасителя: *«иже веру имеет и крестится, спасён будет, а иже не имеет веры, осуждён будет»* (4), и *«аще кто не родится водою и Духом, не может войти в царство Божье»* (5).

~~~~~

Гл. XXI, 5-9. Медный змей.

И послал Господь на народ ядовитых змеев.... (Ст. 6). В еврейском подлиннике эти змеи называются огненными (seraphim от глагола seraph – жечь). Конечно, это название относится к чрезвычайной ядовитости этих змей, укус которых производило нестерпимое воспаление и быструю смерть. Эта порода змей, по известию древних, была крылатая и весьма распространена в Аравии и Ливии, откуда они огромными массами переносились в Египет (6). Поэтому-то конечно медный Моисеев змей иногда изображается крылатым.

И сказал Господь Моисею:... сделай себе (медного) змея и выставь его на знамя.... И когда змей ужалил человека, он, взглянув на медного змея, остался жив. (Ст. 8. 9). В чём заключалась целебная сила медного змея? Строптивные Израильтяне, - по апостольскому выражению, - искушавшие Христа в пустыне (7), *не вещью зримою целяхуся, но всех Спасителем*, - как

-
- (1) Ст. 9.
 - (2) Иоанн. VII, 38. 39.
 - (3) Ст. 20.
 - (4) Марк. XVI, 16.
 - (5) Иоанн. III, 5.
 - (6) Bible Allioli, 1868, p. 580.
 - (7) 1 Кор. X, 9.

говорит священный мудрец (1), то есть здравие телесное было в этом случае непосредственным даром невидимой силы Божьей (за раскаяние), «видимое же знамение (то есть чудо исцеления) служило гадательным указанием на духовное исцеление от грехов через воззрение оком веры на Распятого» (2). О преобразовательном значении медного Моисеева змея, и об отношении его к распятому на кресте Спасителю весьма ясно говорит само Святое Писание: *«яко же Моисей вознёс змея в пустыне, так подобает вознестись (на кресте) сыну человеческому»*, - сказал сам Христос Спаситель (3).

Что касается исторической судьбы медного Моисеева змея, то он хранился до времён благочестивого царя иудейского Езекии, который не поколебался уничтожить этот чудесный и священный памятник, ревнуя к Иегове; ибо тогдашние Иудеи, по своей склонности к идолопоклонству, стали было воздавать этому памятнику божеские почести (4). Замечательно, что предание о медном змее сохранилось у язычников – в мифах об Эскулапе, боге врачебного искусства, которого изображали с драконом или змеем.

~~~~~

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ВТОРАЯ.

### **История пророчества Валаамова.**

*Сжатый очерк главы.* Посовещавшись со старейшинами мадиамскими, Валак, царь моавитский, отправляет послов в Пефор (на Евфрат) с подарками к Валааму, дабы он пришёл и проклял народ Израильский, которого не было возможности победить оружием (ст. 1-7). Валаам спрашивает Бога, идти ли ему? Господь не велит ни ходить, ни проклинать, - и послы удаляются ни с чем от Валаама (ст. 7-14). Царь моавитский шлёт новое многочисленное и блестящее посольство – с обещанием всех возможных наград. Валаам не решается идти ни за полный дом серебра и золота, однако же, спрашивает Бога. На сей раз Бог, хотя и не удерживает Валаама, но на пути через ангела своего заграждает дорогу Валаамовой ослице. Ослица, увидав ангела Господня, стоящего на дороге с обнажённым мечём, сначала сворачивает в поле – не смотря на побои; потом приносит Валаама на узкую тропинку между виноградниками, жмётся к стене и прижимает ногу своему разгневанному господину; наконец животное отказывается вовсе идти, ложится на землю, приводит в ярость Валаама – и в третий раз терпит от него жестокие побои за мнимое упрямство (ст. 14-27). Тогда Господь отверзает уста ослицы, которая начинает обличать своего господина в жестокости, после чего и сам Валаам видит ангела Господня, в ужасе падает перед ним, и узнаёт о неправоте и небогоугодности своего пути; однако же, когда Валаам решил было воротиться, ангел Господен велит ему продолжать свой путь, но говорит моавитскому царю только то, что будет открыто (ст. 28-35). Валак, услышав, что идёт Валаам, спешит встретить его на границах своего государства, и – после лёгкого упрёка – обещает ему всякие награды и почёт; но Валаам предупреждает, что будет говорить только по воле Божьей. Валак роскошно угощает Валаама и князей, которые были с ним, а на следующее утро возводит его на холм, чтобы показать оттуда шатры народа Израильского (ст. 36-41).

---

(1) Премудр. Сол. XVI, 7.

(2) Филар. – Библ. Ист., 1844, стр. 132.

(3) Иоанн. III, 14. См. о сем Феодор. – вопр. 38 на Чис.

(4) 4 Цар. XVIII, 4.

*В деле о посольстве к Валааму, почему Моавитяне обращаются к старейшинам, мадиамским? (Ст. 4).* Так как некоторые мадиамские племена жили в соседстве с Моавитянами, то царь моавитский и пригласил их в общее дело против Израильтян. Мадиамляне дали охотно своё согласие, и в качестве союзников моавитских посылали от себя послов к Валааму (1) для проклятия народа Божьего, и ожесточённо действовали против него – как оружием,

так и соблазнами (2) – вместе с Моавитянами. Но замечательно, что гнев Божий за это разразился только над Маданитянами; Моавиты же и Аммониты пощажены были Богом, конечно ради праотца своего Лота (3).

*Был Валаам истинным пророком Божьим или языческим волхвом?* (Ст. 8). Мнения отцов церкви и толкователей относительно этого вопроса разделяются. Но по ближайшему и прямому смыслу сказания Моисеева, Валаам может быть отнесён к истинным пророкам Господним. Звание пророка присваивает ему и Апостол Пётр (4). В самом деле, Валаам постоянно говорит и действует от имени Иеговы, Господа Бога, которого прямо называет своим Богом (5). Само пророчество Валаамова, усвоенное церковью христианской, и величественными чертами изображающее грядущее царство Мессии, не позволяет думать, что оно могло бы излиться из уст волшебника; ибо *кое общение свету к тьме?* Сам Валаам хвалит народ Божий, между прочим, за то, что в нём нет вражды и волхования, и желает умереть среди него (6). Всё это заставляет думать, что Валаам был из числа лиц, которых Бог воздвигал среди язычников для славы имени своего, и для откровения о будущем спасении людей. Поэтому-то мудрецов персидских, со звездой приходивших в Вифлеем для поклонения новорождённому Спасителю мира, некоторые отцы не без основания почитают учениками и потомками Валаама, произнёсшего знаменитое пророчество о звезде, воссиявшей от Иакова (7). Развращение же и печальный конец Валаама доказывает только то, что друга Божьего можно сделать врагом Его, что дары Божьи помещаются иногда и в скудельных сосудах, и что в частности дар пророчества не есть решительный признак нравственной высоты в человеке. И Саул был некогда пророком. «И крайне нечестивому Навуходносору было откровение о Боге Спасителе нашем». (8) И многие вообще произносят в день суда: *«Господи, не в Твоё ли имя пророчествовахом?»* Но Господь скажет им: *николи же знах вас!...* (9). Поэтому-то и Апостол говорит: *«если имею дар пророчества, и знаю все тайны..., а не имею любви: то я ничто»* (10).

---

(1) Ст. 7.

(2) Гл. XXV, 6.

(3) Втор. II, 9.

(4) 2 Петр. II, 16.

(5) Ст. 8. 9. 12. 18. 19. 20. Гл. XXIII, 4. 5. 16.

(6) XXIII, 10. 23.

(7) Глава XXIV, 17. Смотр. Diction. De la bible Calm., t. I, p. 418.

(8) Феодор – вопр. 44 на Чис.

(9) Матф. VII, 22.

(10) 1 Кор. XIII, 2.

«И сказал (Валаам) рабам Валаковым: хоть бы Валак и дал мне полный свой дом серебра и золота, не могу преступить повеления Господа Бога моего»... (Ст. 8). Как судить о бескорыстии Валаамова? Фальшивость и лицемерие этого бескорыстия видны из следующего стиха. Отказавшись идти к Валааку, он, однако же, решается просить Бога, чтобы позволить ему идти (1); хотя Господь уже прямо сказал, что это неуместно Ему (2). Так не поступают истинные ревнители Божьи. Видно напротив, что золото и серебро сильно подействовали на Валаама.

Почему Бог, запретив сначала Валааму идти к Моавитянам (3), потом разрешает это? (Ст. 20). Разрешает потому, что Он никогда не стесняет свободную волю человека. Не смотря на запрет Господа, Валаам решился всё-таки идти, - и Господь не останавливает его насильно. Однако же, предоставляя грешника его собственным желаниям, Господь всегда направляет их к своим сокровенным и божественным целям. Поэтому, позволив Валааму идти, Господь прибавляет: «но только делай то, что я буду говорить тебе» (4), то есть иди, потому что ты желаешь этого, но знай – ты будешь говорить, что я захочу! (5).

Почему Господь, уступив желанию Валаама идти к царю моавитскому, снова воспылал на это гневом? (Ст. 22). Потому, что видел дурное внутреннее расположение и упрямство Валаама, который всё ещё надеялся получить позволение проклясть Израильтян (6), чтобы удовлетворить своему корыстолюбию и честолюбию у царя моавитского; тогда как Господь разрешил Валааму путешествие только для славы народа израильского, и ни в коем случае не велел проклинать его (7).

Как надобно понимать и представлять чудо с Валаамовой ослицей? (Ст. 28). Конечно – это было действительное чудо, а не иллюзия какая-нибудь, произошедшая в воображении Валаама. Святой Апостол Пётр не оставляет в этом никакого сомнения, когда говорит, что бессловесная ослица проговорила человеческим голосом (8). В самом деле, если змей мог говорить для обольщения Евы дьявольской силой, то тем более ослица могла обличить безумие пророка Божьей силой. В необыкновенных случаях Господь употребляет и необыкновенные средства для славы имени своего. Здесь дело касалось судьбы всего народа израильского. Блаженный Августин говорит, что раскрытие уст неразумной ослицы было менее поразительно, чем ослепление и упрямство Валаама (9).

«Валаам сказал ослице: за то, что ты надругалась надо мной» и прочее... (Ст. 29). Разговор Валаама с ослицей показывает иступлённость и сильнейшие страсти в этом человеке. Гнев на мнимое упрямство своей ослицы и нетерпеливое желание скорее прибыть к царю

моавитскому до такой степени овладели душой Валаама, что он не испытывает ужаса при виде говорящего животного, а пускается с ним в прения, как с человеком.

*Почему, видя упорство и ожесточённость Валаама, Господь продолжает обличать его?* (Ст. 32). Потому, что хочет сделать со своей стороны всё для вразумления грешника, так чтобы он был безответен. «Устрашает его и сверхъестественной речью ослицы, и видением ангела, чтобы узнал Валаам, какое попечение о народе израильском прилагает Бог». Может быть, нужно было это знать, по намерению Божьему, и князьям Валаковым, сопровождавшим Валаама. «Говорят, что этот ангел является Михаилом, представителем народа израильского» (10).

- 
- (1) Ст. 19.
  - (2) Ст. 12.
  - (3) Ст. 12.
  - (4) Ст. 20.
  - (5) Феодор. – вопр. 40 на Чис.
  - (6) Ст. 32.
  - (7) Ст. 12.
  - (8) 2 Пет. II, 16.
  - (9) Bible Allioli, 1868 an., p. 586.
  - (10) Феодор. – вопр. 41 на Чис.

*И сказал Валаам ангелу Господню: согрешил я.... Я возвращусь* (Ст. 34. 35). Искренне ли Валаам хотел возвратиться назад? Можно полагать, что искренне, так как он решительно увидел разрушение всех своих корыстолюбивых надежд – получить божественное позволение на проклятие Евреев. Между тем Господь всё-таки велит Валааму продолжать путь, поскольку имеет свои благие цели относительно народа израильского, орудием которых делается теперь Валаам – вопреки своему желанию. Валаам повинуетя, но конечно недоумевает, что будет говорить ему Господь. С этим недоумением к нему снова закрадывается жалкая надежда получить как-нибудь обещанные награды от царя моавитского.

~~~~~

ГЛАВЫ ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЯ и ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЁРТАЯ.

Обзор пророческих речей, или притч Валаамовых.

Общее примечание относительно речей Валаама. Всего речей Валаамовых четыре. Первые три относятся исключительно к народу израильскому, а четвёртая касается и других народов, хотя начинается тоже пророчеством о народе Божьем. Все эти речи произнесены с

различных мест, на которые возводил Валак Валаама, и откуда открывались разные виды – то на весь народ израильский, то на некоторые части его (1). Валак, по своим языческим понятиям, представлял, что еврейскому Богу угодны иные местности, а иные не угодны, и что, следовательно, сам характер речей Валаамовых – во многом может зависеть от того, с какого места они будут произноситься. Валааку хотелось отыскать место, неблагоприятное для народа израильского (2). Перед произнесением своих речей Валаам устраивает по семь жертвенников, на которых каждый раз возносится по тельцу и овну Богу Израилеву, для получения от него благоприятных ответов в пользу моавитского народа. В объяснение семеричного числа жертвенников нужно припомнить, что оно, как число, которым завершено было творение мира, употреблялось у Евреев в жертвоприношениях совершеннейших (3). Сам Бог требовал семеричной жертвы от друзей Иова (4). Также достойно примечания то, что все речи Валаамовы называются в Писании *притчами*. Название это повторяется до семи раз, то есть ровно столько, сколько раз открывал уста свои Валаам. Это название, очевидно, указывает на сокровенный, или таинственный смысл его речей, подобно притчам Спасителя, и на отношение их не только к народу израильскому, но и к духовному Израилю. Таковы были притчи и *гадания* Давида пророка, которые, заключая иногда одну только внешнюю историю народа израильского (5), указывали на будущие судьбы духовного Израиля. Так сам Господь, под образом небесного хлеба или манны, о которой говорит Давид в своей притче, показывает истинно-небесный хлеб, то есть тело своё и кровь (6). С этой точки зрения должно смотреть и на притчи Валаама.

Первая притча Валаамова. (XXIII, 7-10).

В первой притче своей Валаам говорит, что хотя царь моавитский и призвал его из Месопотамии для того, чтобы проклясть народ израильский, но он не может этого сделать, потому что этот народ пользуется преимущественным благоволением Божиим; так что он выделен из среды всех остальных народов, и неисчислим – подобно песку морскому. Поэтому сам Валаам пожелал бы умереть среди этого народа, ибо это была бы смерть праведника.

Поскольку известно, что народ еврейский впоследствии был отвергнут

(1) XXII, 41; XXIII, 13. 27.

(2) Срав. 3 Цар. XX, 23.

(3) 1 Пар. XV, 26. 2 Пар. XXIX, 21.

(4) Иов. XLII, 8 Филар. – Библи. Ист., стр. 165. Изд. 1844 г.

(5) См. Пс. LXXVII.

(6) Ион. VI, Срав. Псал. LXXVII, 24. 25.

Богом, и что особенностью своего положения среди народов и необыкновенными милостями Божьими Евреи пользовались неблагодарно, то из этого открывается исток слов Валаама, которые во всей своей силе могут относиться только к духовному Израилю в новом завете, или церкви Христовой. Её-то до конца возлюбил Господь, и *Себя предадим за неё* (1); этой-то церкви собственно и принадлежит неисчислимое множество во вселенной, и только христианская смерть в общении с Христом Спасителем может быть названа вождеденной и праведной.

Вторая притча Валаамова. (XXIII, 18-24).

Во второй притче своей Валаам, пригласив Валака к вниманию, выставляет ему на обозрение неизменность воли Божьей, и в частности непреложность Божьего благоволения к народу израильскому (2). Этому народу предопределено полное благоденствие, сам Бог царём у него, и его присутствие извещается трубными звуками – по образу царей земных (3). Выведя свой народ из Египта, Бог сообщил ему быстроту единорога – для преследования врагов своих (4). Никакое волшебство, никакая вражда не сильны против Израиля; напротив все будут говорить впоследствии с удивлением о чудесах покровительства Божьего над Израилем (5). В своих будущих завоеваниях этот народ уподобится львице, или льву, которые насыщаются добычей и напиваются кровью убитых (6).

Все эти пророческие слова Валаамовы исполнились одной своей половиной в истории народа израильского, после завоевания им земли Ханаанской. Но во всей силе их исполнение может относиться только к духовному Израилю. Совершенное и непоколебимое благоденствие, предсказанное Валаамом Израилю – конечно, тот мир на земле и то благоволение в людях, о котором воспели ангелы при рождении Спасителя. Видимое пребывание Бога среди народа израильского предсказывало тайну воплощения Господа, а трубные звуки – проповедь евангельскую. Освобождение от рабства египетского – это освобождение от тёмной власти дьявола, а быстрота единорога в победах над неприятелями знаменует ту сверхъестественную силу благодати, помощью которой малое стадо Христово победило всю вражескую силу и разрушило язычество, выставившее своих философов и магов на отчаянную борьбу с евангелием. А символ льва в Писании прямо прилагается к Мессии, который называется львом от колена Иуды (7), и победителем, сокрушающим врагов своих, как

(1) Эфес. V, 25.

(2) Ст. 18-20.

(3) Ст. 21.

- (4) Ст. 22.
- (5) Ст. 23.
- (6) Ст. 24.
- (7) Апок. V, 5.

сосуды скудельные (1).

Третья притча Валаамова. (XXIV, 3-9).

Третью свою притчу Валаам начинает восторженным сознанием сошедшего на него озарения божественного, называет себя *мужем с открытым оком*, который – хотя падает в пророческом восторге (экстазе) на землю, и теряет внешние чувства (2), но внутреннее око простирается у него в даль будущего (3). В этом будущем он наблюдает красоту жилищ израильских и сравнивает их с прохладными долинами, с тенистыми садами при реках, с благовонными алойными деревьями, посаженными самим Господом, и с величественными кедрами на водах (4). Этот восторженный гимн о красоте жилищ израильских, в ближайшем своём употреблении, может относиться к красоте и плодородию земли обетованной, кипевшей млеком и мёдом. Но глаза пророка простирались, конечно, гораздо дальше, и видели духовную красоту благодатного царства, или церкви Христовой, которая в слове Божьем (притча Спасителя о вертоградах) изображается под образом вертограда Господа. Поэтому-то для приемлемых чтений перед праздником Рождества Христова и берётся в православной церкви это именно место из притчей Валаамовых.

Затем Валаам снова повторяет своё пророчество о бесчисленном множестве потомства Иакова, которое он поэтически уподобляет великим водам речным; говорит о быстроте и широте завоеваний израильских, и как бы в пример приводит унижение Амалика, бывшего первым врагом Израиля в пустыне (5).

В своих победах, после ухода из Египта, Израиль уподобится быстрому единорогу, а после победы он успокоится как лев, или львица – насытившиеся добычей, и никто не посмеет нарушить его покоя (6). Точно также некогда пророчествовал патриарх Иаков о Великом Потомке из колена Иуды, то есть о Мессии (7). *Благословляющий тебя благословен*, - так заключает Валаам свою третью притчу о народе израильском, - *и проклинающий тебя проклят!* (8). Так некогда сам Господь говорил Аврааму (9). Это же изречение повторено Исааком сыну своему Иакову (10).

-
- (1) Пс. II, 9. Срав. Апок. II, 27.
 - (2) Срав. 1 Цар. XIX, 24.
 - (3) Ст. 3. 4.
 - (4) Ст. 5. 5.

(5) Ст. 7. Имя Агага было, кажется, почётным титулом, который носили цари амаликитские.

(6) Ст. 8.

(7) Быт. XLIX, 9.

(8) Ст. 9.

(9) Быт. XII, 3.

(10) Быт. XXVII, 29.

Таинственный смысл этого изречения, - по объяснению отцов церкви, - относится к Великому Семени Жены, о котором благословились все народы земли, вошедшие в состав благодатного царства Мессии.

Четвёртая притча Валаамова. (XXIV, 16-24).

Четвёртую свою притчу, подобно третьей, Валаам начинает излиянием своего пророческого восторга. *«Говорит слышащий слова Божьи, имеющий видение от Всевышнего, который видит видения Всемогущего, падает (в пророческом восхищении), но открыты (в будущее) глаза его».* Затем притча содержит пророчества: а) о явлении Мессии (*Звёзды от Иакова*); б) об Идумеях; в) об Амаликитах, и г) о Кенях.

а. Явление Мессии (ст. 17).

Следующими величественными чертами начинает Валаам изображать явление Мессии в роде человеческом и Его владычество над миром. *«Вижу Его, - говорит пророк, - но ныне ещё нет, зрю Его, но не близко. Восходит звезда от Иакова, и восстанет жезл от Израиля!»* Символы звезды и скипетра весьма часто употребляются в Писании по отношению к Мессии (1). Замечательно, что при рождении Спасителя – звезда, явившаяся на востоке, привела к Нему волхвов персидских. *«Разит князей Моава, и сокрушает всех сынов Сифовых!»* Скорейшим образом отразились эти слова на Давиде, который был праотцем Мессии по плоти, и преобразовал Его (2). Но он, однако, не пленил всех сынов Сифовых, то есть весь род человеческий. Это дело одного Мессии (3), который пришёл разрушить царство греха и власть дьявольскую над сыновьями Адама.

б. Пророчество об Идумеях (ст. 18. 19).

Едом будет под владением, Сеир будет под владением врагов своих, а Израиль проявит силу свою. То есть Идумея, древнее имя которой было Сеир (4), будет покорена Израильянами. Это также случилось при Давиде (5). На священном же языке церкви, равно как и у

отцов, имя Едом употребляется, как символ подшей человеческой натуры, с её земными и чувственными инстинктами, которую Господь Спаситель пришёл покорить и уничтожить, чтобы произвести от себя новое благодатное человечество (6).

«Произшедший от Иакова овладеет, и погубит оставшееся от города». О совершенном истреблении Идумеев при Давиде см. 3 Цар. XI. 15. 16. В приложении же к Мессии слова пророка означают то, что Иисус Христос уничтожил все остатки идольского бесчестия в языческих городах римской империи, и

(1) Матф. II, 2. Апок. XXII, 16. Иса. XI, 1. Пс. II, 9.

(2) 2 Цар. VIII, 2.

(3) Фил. – Библи. Ист., изд. 1844г стр. 165.

(4) См. Быт. XXXVI, 21.

(5) 2 Цар. VIII, 14.

(6) О церковном употреблении слова Едом см. например Канн. Воскр. 1-го гл. пес. 4-я.

преимущественно в Риме (1).

в. Пророчество об Амаликитянах (ст. 20).

«И увидел (Валаам) Амалика, и произнёс притчу свою и сказал: первый из народов Амалик, но конец его – гибель!»! Амаликиты – пастушеский народ, кочевавший около южных пределов земли едомской. Он был действительно первый по древности народ – среди других, населявших окрестные страны. Он существова ещё со времён Авраама (2), и, следовательно, был старше Израильтян, Идумеев, Моавитян и Аммонитян. Гибель Амаликитян случилась, по пророчеству Валаама (3), при первом израильском царе Сауле (4). Гибель древнего амаликитского народа напоминает, по аналогичному сходству, политическое и религиозное падение знаменитейшего впоследствии римского народа, овладевшего почти всем миром, но сокрушившегося под ударами предречённого Даниилом Камня, без рук отторгшегося от горы и развеявшего все царства языческие, то есть Мессии Христа (5), бессемянно воплотившегося от Девы.

г. Пророчество о Кенеях (ст. 21-24).

«И увидел (Валаам) Кенеев, и произнёс притчу свою, и сказал: крепко жилище твоё, и на скале положено гнездо твоё!»!

Кенеи были из числа хананейских народов, владения которых Бог обещал отдать Израильтянам (6). Местопребывание этого народа было около Амаликитян на скалистых горах (7). Иофор, тесть Моисея, был Кенеянин (8). После завоевания Ханаанской земли, часть Кенеян

соединилась с Израильтянами - по родству через Иофора, и расселилась по Иудину и Невфалимову коленам (9). Прочие же Кенеене остались на своих прежних местах, в соседстве с Амаликитянами. Но, когда царь Саул, получив повеление от Господа истребить Амаликитян, предупредил Кенеен об угрожающей им опасности, то и этот остаток присоединился к своим братьям (10), и среди Израильтян нашёл себе как бы крепкое гнездо. *«Но разорён будет Каин, незадолго до того, как Асур уведёт тебя в плен»!* Это значит, что Кенеене – потомки Каина, - при ассирийском плене – разделили участь вместе с Израильтянами.

«Придут корабли из Киттима и смирят Асура, и смирят Евера, но и им гибель»! (11). На основании слова Божьего, под именем страны Киттим могут иметься в виду вообще области и острова, лежавшие к западу от земли обетованной, и в частности Италия, Греция и Македония (12). *«Придут корабли из Киттима и смирят Асура».* Действительно Александр Македонский победил Персов, которые во всемирной истории заняли место Ассириян. *«И смирят Евера».* Действительно, под конец ветхозаветных времён еврейская нация сделалась римской провинцией, а в первом веке от Рождества Христова и сама столица Иудейская была разрушена императором Титом, а Иудеи рассеялись по всей земле. *«Но и им (Киттимлянам) гибель».* Греко-Римская империя, в свою очередь, пала под ударом варварских народов, и греко-римская образованность была побеждена буйством проповеди евангельской. Христианство овладело всем миром (13).

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ПЯТАЯ. Назначение для проживания Левитам и для убежища невольным убийцам.

(1) Bible Allioli, 1868 an., t. 1, p. 593. Bib. De Vence, III, p. 303. 1827.

(2) Быт. XIV, 7.

(3) Ср. Исх. XVII, 14.

(4) 1 Цар. XV, 8.

(5) Дан. II, 34. 44. 45.

(6) Быт. XV, 19.

(7) 1 Цар. XV, 6.

(8) Суд. I, 16.

(9) Там же, и ещё Суд. IV, 11.

(10) Цар. XV, 6.

(11) Ст. 24.

(12) Быт. X, 4. Езек. XXVII, 6.1. Мак. I, 1.

(13) См. Dissert. Sur les proph. De Balaam Bib. De Vence, t. III, p. 306 и 307. Edit. 5-me 1827.

Поля при городах, которые вы должны дать Левитам, от стены города должны простираться на тысячу (1) локтей, во все

стороны. И отмерьте за городом ко всем четырём сторонам две тысячи локтей, а по середине город.... Всего городов, которые вы должны дать Левитам, будет сорок восемь, с полями при них. (Ст. 4-7). Так как Левиты не имели отдельного удела в земле обетованной, но должны были жить, в качестве судей и учителей народных, во всех коленах израильских, то Господь и повелел отделить для их проживания некоторые города, рассеянные по всем уделам израильским. Сорок восемь городов было вполне достаточно для самого удобного и просторного размещения Левитского племени. Что же касается распоряжения Господа о наделе Левитов полями, то это распоряжение, очевидно, нужно понимать так, что прямые линии в 1000 локтей, перпендикулярно проведённые во все четыре стороны от середины города, как от центра, должны были определять собственно расстояние, или крайний предел, который достигали Левитские поля, по направлению вдаль от города. Поперечное же протяжение этих полей, по их боковым сторонам, само собой определялось в 2000 локтей. Такое количество полевой земли вполне было достаточно не только для удовлетворения необходимых материальных нужд левитов, но и для их благоденствия и обогащения. Так прочно было обеспечено материальное состояние служителей алтаря Господа в ветхом завете.

Из городов, которые вы дадите Левитам, (будет) шесть городов для убежища,... куда мог бы убежать убийца, убивший человека неумышленно, то есть по нечаянности и неосторожности. (Ст. 6-11). Такие люди должны были находить свою безопасность и оставаться неприкосновенными в городах убежищах до тех пор, пока будет расследовано их дело. Если после расследования их не злонамеренность оказывалась несомненной, то они освобождались от смертной казни. Этим распоряжением Господь, спасая невинных людей от первых вспышек гнева и мстительности родственников убитого, хотел внушить в то же время, как ненавистно Ему сознательное и намеренное убийство, и с какой строгостью оно должно быть наказуемо. Так и невольный убийца мог спастись только бегством, и при том в некоторых определённых местах.

И будут у вас города эти убежищем от мстителя (за кровь). (Ст. 12). Злонамеренных убийц ветхозаветный закон повелевал казнить, и эту казнь могли совершать сами родственники убитого, мстя за кровь его (ст. 19). Обычай кровавой мести был столь древним (2), и имел столь глубокие корни в нравах восточных народов, что и законодатель еврейский не счёл возможным уничтожить его вовсе, а только ослабить его и ограничил, учредив города убежищ для защиты и безопасности невольных убийц. Эти города были в то же время и священническими, так что жившие в них

(1) По переводу LXX на две тысячи. Тысяча локтей равняется 218 саж. 2 арш. И 4 верш.

(2) Быт. IX, 6.

священники могли всегда скоро и по всей справедливости разобрать дело невольных и не намеренных убий. По поводу ветхозаветного закона о кровавой мести можно заметить, что при тогдашнем, ещё первобытном мж. Ск. Судоустройстве, он имел некоторое законное основание и нравственное право, сильно сдерживая и устрашая убийц, так как легче укрыться от преследования судей, чем от мести родственников. И до сих пор на всём мусульманском востоке считается позором и бесчестьем для родственников убитого, если они не сумеют или не захотят отомстить за его кровь.

Три города убежищ дайте по эту сторону Иордана, и три города дайте земле Ханаанской.... Для сыновей Израилевых и для пришельца и для поселенца между вами будут эти шесть городов. (Ст. 14. 15). Эти шесть городов не были сгущены в одной какой-нибудь области, напротив рассыпаны по всему протяжению земли обетованной, так, чтобы скоро и поблизости можно было найти убежище всякому невольному убийце. Эти города были распределены так. По эту сторону Иордана – *Бецер* в пустыне, на равнине в колене Рувимовом, *Рамоф* в Галааде в колене Гадовам и *Голан* в Васане в колене Манассиином (1). По ту сторону Иордана: *Кадес* в Галилее на горе Невфалимовой, *Сихем* на горе Ефремовой, и *Кириаф Арбы*, иначе *Хеврон*, на горе Иуды (2).

В этих стихах замечаются случаи злонамеренных, а также неумышленных убийств. (Ст. 16-25).

Мститель за кровь....(злонамеренного) убийцу...,лишь только встретит, сам может умертвить его. (Ст. 19). Разумеется, при этом могли быть злоупотребления, так как чем можно было доказать, что раздражённый родственник убил именно злонамеренного убийцу своей родни? Во всех таких случаях злоупотреблений вина уже оставалась на совести мстителей, и хотя их нельзя было привлечь к суду, но перед Богом они сами оставались виноватыми, как убийцы.

Если же убийца (хотя бы и невольный) выйдет за пределы города убежища....И найдёт его мститель за кровь... и убьёт:...то не будет в нём вины кровопролития. (Ст. 26. 27). То есть не будет он виновен перед судом человеческим; но не перед своей совестью, так как всё-таки он убил человека за такое дело, за которое закон не полагает смертной казни. Подвергая неумышленных убийц разным случайностям со стороны мстителей за кровь, и осуждая их на безвыходное житьё в городах убежища, вдали от родных, закон как бы наказывал тем за неосторожность, и внушал осмотнительное отношение к жизни другого.

Неумышленный убийца должен жить в городе своего убежища до смерти великого священника, а после смерти великого священника убийца возвратится на землю владения своего (Ст. 28). Сроком изгнания невольного убийцы назначается смерть первосвященника потому, что по случаю его смерти, предполагалось, должны были усмириться все частные распри, и в

(1) Втор. IV, 43.

(2) Нав. XX, 7.

общей скорби народа должны замолкнуть все личные и отдельные страсти. Отцы церкви находят здесь и другой более глубокий и высший преобразовательный смысл, - именно то, что на вечном и милосердном суде Господнем все люди вообще рассматривались, как неумышленные и невольные преступники, совершающие грехи, скорее по слабости и неведению, чем по зло намерению (1). И потому со смертью великого архиерея Иисуса Христа им снова открыта возможность возвращения в их небесное отечество (Иероним). «Почему, - спрашивает Блаженный Феодорит, - совершившему невольное убийство назначает (Бог) время возвращения после смерти архиерея?» И отвечает: «Потому что разрешением греха человеческого создалась смерть архиерея по чину Мельхиседекову. Он ввёл в рай изгнанного из рая».

Убийцу (злонамеренного) следует убить по словам свидетелей (двух или трёх. Втор. XVIII, 6)... Не берите выкупа за душу убийцы... и не берите выкупа за убежавшего в город убежища, чтоб позволить ему жить в земле своей прежде смерти (великого) священника; ... так как кровь оскверняет землю, - гласит закон, - и земля не иначе очищается от пролитой на неё крови, как кровью пролившего.... (ст. 29-34). Такие сильные и строгие меры против убийства имели целью, как можно более уменьшить случаи убийств на земле Израильской, и показать, как ненавистно Богу посягательство на жизнь человеческую.

~~~~~

## **ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ШЕСТАЯ.**

**Закон супружества, или закон о девах, имеющих право наследства.**

*Повод к изданию закона. (Ст. 1-4).* В первых четырёх стихах главы излагается повод к изданию закона о девах, имеющих право на отцовское наследство. Поводом послужили дочери Салпаада, из колена Манассиина. Ещё за некоторое время перед этим, когда умер их отец в пустыне, не оставив мужского поколения, они обратились с просьбой к Моисею, чтобы в их потомственное владение был отдан тот участок земли обетованной, который выпал бы на долю их отца, после завоевания и разделения этой земли. Моисей предоставил это дело на рассмотрение Господа и получил повеление удовлетворить просьбу дочерей Салпаадовых, и даже поставить на будущее время общим законом, чтобы наследство отца, не оставившего сыновей, переходило в



потомственное владение его дочерям (2). Затем представилось новое недоумение, по случаю тех же дочерей Салпаадовых; так как в случае их супружества с кем-нибудь не из колена Манассиина, удел их перешёл бы в чужое колено, и не возвратился бы назад даже в юбилейный

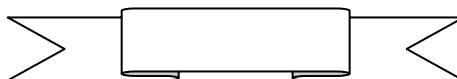
---

(1) Деян. III, 17.

(2) См. выш. Гл. XXVII, 1-11.

год; ведь мужья получали во всегдашнее потомственное владение наследство своих жён. Начальники племён колена Манассиина, опасаясь того, что таким образом может произойти уменьшение их удела, представили свои опасения на рассмотрение Моисея, а он спросил об этом Господа, вследствие чего и издан был закон о девах, получивших отцовское наследство.

*Сущность закона.* (Ст. 5-12). Закон этот состоял в следующем. Любая дочь, наследовавшая от отца удел (за отсутствием братьев), имеет право вступить в супружество с кем-либо только из родственного колена и племени, чтобы таким образом не перемешивались уделы, и каждое колено привязано было только к своему собственному уделу. Повинуясь этому закону, дочери Салпаада вышли замуж за сыновей дядей своих (1). Блаженный Феодорит видит в этом законе нарочитую цель, чтобы семя Иуды оставалось беспримесным, в котором Бог обеспечил благословение язычникам (2). Девы же, не имевшие права на отцовское наследство, то есть при живых братьях, могли вступать в замужество в любом колене (3).



- 
- (1) Ст. 11.
  - (2) Вопр. 51 на Чис.
  - (3) См. 1 Цар. XVIII, 27. 2 Пар. XXII, 11.

## ВТОРОЗАКОНИЕ.

~~~~~

Наименование книги в еврейской и греческой библиях.

Пятая книга Моисеева подписывается в еврейской библии своими начальными словами – *«Елле-гаддебарим – эта суть слова»*; в греческой же библии называется, по содержанию своему, *«Второзаконием – Δευτερονόμιον»*, так как содержит в себе краткое повторение законов и событий, изложенных в книгах – Исход, Левит и Чисел (1).

Время и место написания книги Второзакония.

В начале первой главы Второзакония прямо указывается время и место написания этой книги. Там говорится, что Моисей начал повторять и изъяснять закон Божий на земле Моавитской, по эту сторону Иордана, *«на равнине против Суфа, ... на расстоянии одиннадцати дней пути от Хорива.... в первый день одиннадцатого месяца в сороковом году после ухода из Египта»* (2).

Повод и цель написания.

Так как под конец жизни Моисея никого почти не оставалось из тех, которые слышали закон Божий на Синае, и в землю обетованную уже вступало новое поколение, зародившееся в пустыне, то Моисей, переживая за сохранение истинного благопочтения в народе израильском, перед смертью своей намерился повторить закон Божий. Для того, чтобы великими обещаниями и угрозами от Божьего имени как можно глубже запечатлеть в сердцах нового израильского поколения решимость ходить по путям закона Господа (3).

(1) Греческому написанию пятой книги Моисея буквально соответствует и название, присвоенное ей учёными раввинами еврейскими: *«Мишне Гаттора»*, то есть повторение закона, или просто *«Мишне»* - повторение. Есть ещё и иное раввинское название книги Второзакония по её содержанию: *«Сефер Токахот – книга обличений»*, то есть предсмертных Моисеевых обличений и угроз.

(2) Ст. 2. 3. 5.

(3) Просматривая все пять книг Моисея, в целом их составе, наблюдаем в них одну общую, связующую их идею, развиваемую в стройном и последовательном порядке. В книге

Бытия, как вступительной и основной книге всего писания, рисуются в общих и сжатых чертах

Краткий обзор содержания.

В книге Второзакония выделяются пять главных частей. Первая содержит краткое повторение предыдущей истории странствования Евреев от горы Синая до реки Иордана. Цель – напомнить Израилю о его жестокости, несмотря на великие милости Господа, и тем расположить к раскаянию и соблюдению законов Господа, хоть в настоящее время. (*Часть воспоминаний*. Гл. I – III). Во второй части идут сами увещания (в общей, однако же, форме) к соблюдению закона Божьего, подкрепляемые некоторыми нарочитыми и особенно внушительно воспоминаниями (*Увещательная часть*. Гл. IV-XI). С третьей части, которая и есть собственно Второзаконие, начинаются подробные повторения тех частных и отдельных законов Иеговы, к соблюдению которых Моисей и хотел расположить народ Израильский (*Законодательная часть*. Гл. XXVII – XXX). В пятой излагаются предсмертные завещания Моисея, и описывается его смерть (*Завещательно - пророческая часть*. Гл. XXXI – XXXIV).

всемирные судьбы царства Божьего на земле: говорится о самом начале физического и нравственного мифа и о потрясениях, в нём произошедших с появлением зла. А так же о возрождении и обновлении мира, предопределённом в совете всеблагого Бога, любившего род человеческий от сложения мира. С книги Исход начинается история царства Божьего на земле, уединённого и сосредоточенного для всемирных целей пока в одном преимущественно месте и народе, с изложением главных и общих религиозных основ этого государства, применительно к национальному и ещё несовершенному духу Иудейства. В книге Левит подробно излагаются основы ветхозаветной религии, и наглядно рисуется церковно-богослужебная жизнь подзаконных людей, с её символическими и сановными обрядами. В книге Чисел идёт история народа Божьего под игом ново дарованного Закона и под непосредственным предводительством Божьим,- или что тоже, - история жестокости человеческого сердца и долготерпения Божьего. Наконец, в заключительной главе Второзакония пророчески указывается на то время, когда царство Божье, устроенное на земле по преходящему и сановному закону Моисея, *ослабленному плотью* (Рим. VIII, 3), должно было преобразоваться в духовное и благодатное

царство, по высшему закону иного пророка, подобного Моисею, и вместить в себе земные народы (Втор. XVIII, 18).

Гл. IV. Уговаривание Моисеем народа Израильского к верному исполнению Закона Божьего.

Как бы в заключение всей предыдущей истории, Моисей уговаривает Израильтян к сохранению заповедей Божьих, выставляя им на обозрение их высокие преимущества перед всеми другими народами, и напоминая о том дне, когда они в страхе стояли под горой Синаем. В особенности отговаривает их от идолопоклонства, пробуждая в них чувство благодарности за то, что Господь вводит их в прекрасную землю, тогда как самого вождя их лишает этого счастья. Однако же угрожает им рассеянием и рабством в случае развращения, и опять ободряет милостью Божьей – в случае раскаяния. Три года для невольных убийц по эту сторону Иордана.

Не прибавляйте к тому, что Я проповедую вам, и не убавляйте от того; соблюдайте заповеди Господа, Бога вашего, которые Я вам всегда проповедую. (Ст. 2). Этим запретом Моисей как бы предупреждает те искажения закона Божьего, которые сделаны впоследствии развращёнными книжниками и фарисеями (1). Равно как и те бесчисленные и мелочные прибавления к закону Божьему, из которых сложился впоследствии целый новый кодекс талмудических правил и преданий, ни к чему не нужных и формальных, и которые, как тяжёлое бремя, возложены были на плечи людей слепыми и невежественными ревнителями законной буквы (2). Однако же выше обозначенный запрет Моисея самопроизвольно прибавлять или убавлять что-либо от закона не исключат возможности развития и усовершенствования закона, равно как и издания новых постановлений, людьми, обличёнными божественным авторитетом (3).

~~~~~2. Скиния Свидения.

И самое здание скинии, подобно двору ея, имело вид четверо угольника, только занимало гораздо меньшее пространство. По обеим продольным сторонам скинии, на протяжении 19-ти аршин 11-ти вершков, утверждено было так же, как и на дворе скинии, по 20-ти столбов или брусьев, только в два раза выше (13 аршин 2 вешка), и в целый почти аршин толщиной (15 ³/₄ вершков). В поперечном же протяжении, на западной стороне скинии, поставлено было 6 плотно прилегавших друг к другу столбов с двумя угловыми столбами (1). Столбы скинии отделаны были

несравненно богаче и изящнее в сравнении с дворовыми столбами. Во-вторых сами они были из дорогого дерева ситтим (род аравийской акации); затем под каждый из них поставлено было по паре (а не по одному) серебряных (а не медных) подножий или пьедесталов, в которых они укреплялись своими шипами. Кроме сего они сплошь были обложены золотом (а не серебром); вбиты были в них золотые (а не серебряные) кольца для вкладывания соединительных поперечных шестов, и шесты сии (пять на каждой стороне) были тоже из дерева ситтим и тоже обложены золотом.

(1) Оба угловые столбы скинии состояли из двух плоских брусьев, обращённых один к другому под прямым углом. Соединялись сии брусья сплошными шипами снизу доверху, плотно входя один в другой; так что представляли из себя одну нераздельную массу, или один столб скинии. Своими взаимными перпендикулярными загибами сии столбы во-первых соединяли и плотно скрепляли южную и северную стороны скинии с западную (заднюю) стороной ея; а во-вторых загоразивали те пустые промежутки- в пол-локтя шириною, которые оставались на задней (западной) стороне скинии от шести столбов (в полтора аршина шириною), утверждённых на сей стороне; так чтобы поперечная ширина скинии ровно выходила в десять локтей. Выражение Писания об угловых столбах, что они должны быть соединены к одному кольцу (Исх. XXVI, 23. 24), означает то, что они не должны были делать выступов или неровностей на углах, а должны были в связи с соседними столбами скинии представлять ровные плоскости; так чтобы шесты скинии свободно могли проходить в кольца, опоясывавшая скинию пятью продольными и ровными рядами- по южной, западной и северной сторонам ею.

Вход в скинию так же, как и во двор, был с востока. Вместо дверей повешена была точно такая же по убранству занавесь, как при входе во двор, с тем только различием, что была уже, и повешена на 5-ти (а не на 4-х) драгоценных столбах, с золотыми крючками, хотя и с медными подножиями, для единообразия и наружного соответствия со столбами двора.

Вся скиния одета была четырьмя покрывалами. Первое внутреннее покрывало состояло из той же ткани, что была на всех трёх завесах скинии, именно оно соткано было крученого виссона (тонкого полотна) и из шерстей трёх цветов- голубого, пурпурного и червленого. Особенность сего покрывала состояла, однако же, в том, что по нему вышиты, были изображения херувимов. На сие покрывало полагалось другое шерстяное (из козьей шерсти); затем третье из кож бараньих красных, и ещё четвёртый покров верхний из кож синих (тюленьих) (1).

(1) Для ясного понимания тех мест Писания, где говорится о сих покрывалах (Исх. XXVI. 1-14. XXXVI, 8-9), нужно иметь в виду следующие примечания. Так как высота и широта скинии была 10-ть локтей (6 арш. 9 вершк.); то

чтобы перекинуть поперёк скинии, какое-нибудь покрывало, так чтобы оно спускалось по обеим сторонам её (южной и северной) до самой земли, нужно было, чтобы покрывало сие имело 30-ть локтей длины. Поелику же нижние виссонные покрывала скинии имели только 28-мь локтей длины, то отсюда заключить должно, что ими закрывались боковые стороны скинии не до самой земли, до которой ещё оставалось по локтю незакрытого пространства с той и другой стороны скинии. Таковых покрывал было 10-ть, а ширина их 4 локтя; значит, если бы положить их все в ряд, то они закрыли бы своей совокупной шириной пространство в 40 локтей протяжения. Таким образом положения на скинию поперек ея они как раз закрывали ея всю длину ея (30 лок.), и ещё свешивались на 10-ть локтей вниз по задней стороне ея-вплоть до земли; передняя же (входная) сторона не нуждалась в покрывале, ибо в ней была особая занавесь. Покрывала эти сшиты были по пяти вместе, так что составляли две огромные опоры; а сии в свою очередь соединялись между собою 50-ю голубыми соответственными петлями с обоих смежных краев опор (всего 100 петель). Петли сии сцеплялись 50-ю кольцами или пряжками золотыми. Кольца или пряжки сии приходились как раз над самую завесою, отделявшую святилище от святого святых. Для того конечно покрывала и сшиты были по пяти вместе. Вторая шерстяная покрывала простиралась в длину на 30 локтей; следовательно- положение поперек скинии и поверх нижних покрывал, они закрывали скинию по боковым её сторонам уже вплоть до земли. Но так как при ширине своей (в 4 локтя), одинаковой с нижними покровами, они превосходили их числом своим, ибо их было не 10, а 11-ть; то покрытия скинии по длине её (конечно опять без передней стороны её) оказывались лишних 4 локтя, или целый покров. Спрашивается, куда он уходил? В Писании ясно говорится, что он просто загибался на верх скинии с передней стороны её (Исх. XXVI, 9) Одиннадцать вторых покрывал соединялись таким образом, что пять из них сшиты были вместе в одну отдельную опору, а другие шесть были сшиты в другую сплошную опору. Обе же сии опоры соединялись, подобно нижним двум, 50-ю голубыми петлями с обоих смежных краёв (всего 100 петель), но вздетыми уже на медные (а не на золотые) пряжки. Большая опора в (в 6-ть сшитых покрывал) полагалась с задней стороны скинии; так что золотые пряжки нижних опор закрывались. Если же шерстяное покрывало скинии, загибавшееся на верх ея, называется шестым (Исх. XXVI, 9); то здесь счет вторым покрывалом ведётся не от медных пряжек, а от золотых нижних. Касательно прочих опор скинии (третьих и четвёртых) Писание не входит ни в какие подробности.

Здание скинии разделялось на два неровных отделения, из коих переднее, называвшееся Святилищем, было вдвое длиннее (13 аршин 2 вершка), чем другое внутреннее, которое представляло собою совершенно правильное кубическое пространство (в 6 аршин и 9 вершков в широту, в высоту и в долготу), и называлось Святое Святых.

А. Святилище.

Переступившему за наружную завесу Святилища прежде всего открывалась впереди, при мерцании священных лампад светильника, - другая-.

в) Внутренняя завеса скинии.

Она повешена была на золотых крючках четырёх драгоценных столбов, и скрывала за собою священный сумрак Святого Святых. Ткань внутренней завесы святилища была одинакова с тканью входной завесы, с тем только различием, что усеяна была по всему пространству своему вышитыми херувимами.

г) Алтарь Кадильный.

Перед внутренней завесой, среди святилища, стоял жертвенник для курений, или алтарь кадильный. Это был небольшой квадратный столик шириною и длиною в 10 ½ вершк., а вышиною (1 арш. 5 верш.) почти в ту же меру, какая узаконена для наших нынешних престолов (1 арш. 6 вершк.). Он сделан был из дерева ситтим, с выдающимися по углам рогами, и сплошь обложен был золотом. Кроме сего по верху его шёл вокруг золотой венец; а под венцом с двух боковых сторон вдеты были по углам кольца из чистого золота, сквозь которые продевались тоже обложенный золотом шесты (из дерева ситтим) для ношения жертвенника. На семь жертвенников ни кровавых, ни без кровных жертв не приносили, ни возлияний не делали; а только воскуряли фимиамом ежедневно по утру и по вечеру. Для сего употреблялся особенный состав из четырёх благо венных веществ, бравшихся поровну; из стакти, ониха, халвана душистого и чистого ладана Составлять подобное курение для домашнего употребления запрещено было под страхом смерти.

д) Трапеза.

В правой от входа (северной) сторон святилища поставлена была трапеза или столяр, одинаковой ширины с жертвенником курений, но несколько ниже его, и в два раза длиннее. Он утверждён был на четырёх ножках, сделан из дерева Ситтим и весь обложен золотом. Верхняя доска его украшалась, подобно жертвеннику курений, золотым венцом, облежавшим его кругом по всем четырём сторонам. Вниз от доски на ладонь приделаны были стенки, окаймленные такими же золотыми венцами, в виде узорчатых лент. По углам, на стенах, у четырёх ножек его, вделаны были золотые кольца, для продевания шестов (из дерева ситтим и обложенным золотом), на которых его носили. На трапезе полагаемы были (предлагаемы для Господа) 12 хлебов предложения, по числу 12 колен Израилевых, и каждую субботу хлебы сии заменялись новыми. К принадлежностям трапезы относились блюда, которые полагались под хлеб, кадильницы и сосуды с фимиамом, которые полагались поверх хлебов, чаши и кружки – для возлияний на двор, - на алтарь все сожжений. Все сие сделано было из чистого золота.

е) Светильник.

В левой (южной) стороне святилища был утверждён седмисвещный светильник. Он был вычеканен из сплошной золотой массы. Формою своею он походил на дерево, у которого из срединного и основного ствола выходили по три ветви с той и другой стороны. Под каждыми двумя противоположными и соответственными ветвями красовалось по золотому яблоку, из которого они казались выходящими. В своих продолжениях сии ветви имели по три чашечки на подобие тех, которые бывают на цветке распутившегося миндаля. Срединная же ветвь имела четыре таковых чашечки. По длине ветвей между чашечками сделаны были также золотые яблоки и цветы. В верхних чашечках светильника сделаны были углубления, в которые вставлялись семь золотых лампад. В лампадах горел чистый елей, выбитый из маслин, который возжигаем и возобновляем, был священниками каждый вечер и утро, так что светильник горел непрерывно. Для поправления и снятия светил сделаны были золотые щипцы, а под них золотые же лотки. По указанию Вульгады, светильник своей семьёй лампадами распростирался не поперек святилища, а вдоль его; так что переднюю стороною своею он обращен, был к трапезе, дабы свет его лампад во всю ширь свою устремлялся прямо на сию трапезу с хлебами предложения. О всём, по-видимому, говорит и книга Исход. Такое положение светильнику, по мнению толковников, дано было с той мыслью, что на трапезе предлагался как бы некий священный пир Богу (из хлебов предложения); но никто не пирует во тьме, напротив обилие света всегда есть символ и принадлежность торжества.

Б. Святое Святых.

Главную и единственную святыню внутреннего (западного) отделения скинии составлял:

ж) Ковчег Завета.

Это был довольно объемистый и продолговатый ящик, около полутора аршина длиною, и почти в аршин шириною и высотой. Он был сделан из дерева ситтим, и сплошь обложен был золотом изнутри и снаружи. Кругом по верхним краям его шёл золотой узорчатый венец, а на нижних углах его вделаны были золотые кольца (по два на каждой стороне), сквозь который продевались никогда не вынимавшиеся деревянные (из дерева ситтим) шесты для ношения, тоже сплошь обложенные золотом. Поверх ковчега полагалась золотая крышка, с двумя выдававшимися из краёв ее херувимами. Лица их, обращения друг другу, склонялись к священной крышке, над которою распростёрты были и крылья херувимов. Священная крышка ковчега завета имела особое имя, и называлась очистилищем; поелику над ней великий

первосвященник в день очищения кропил жертвенною кровью, и очищал грехи народа. В ковчеге хранились следующие священные предметы: стамна золотая, имущая манну, т.е. ту чудесную пищу, которой питались Израильтяне во время 40-его странствования своего по пустыне аравийской, и которая без повреждения хранилась в стамне до позднейших родов; в ковчеге же положен был впоследствии и жезл Ааронов прозябший; но главную святыню ковчеха составляли каменные скрижали (доски), на которых были перстом Божиим десять заповедей закона или завета, от чего и самый ковчег назывался ковчегом завета. Назывался он также ковчегом откровения, поелику с крышки его Господь открывал свою волю и свои повеления, по молитвам первосвященника.

Знаменованіе скинии.

Скиния, построенная Моисеем по образу, показанному самим Богом на горе, была таинственным указанием, или прообразом новозаветных великих предметов, открывшихся с пришествием Христа Спасителя. Основываясь на указаниях самого слова Божия, учителя церковные говорят, что скиния прообразовала церковь Христову. Двор скинии, в которой позволено было входить всем, не только мужчинам, но и женщинам, и притом не только Иудеям, но и язычникам, изображать вселенский характер церкви Христовой, собранной от стран и языков, и в которой о Христе Иисусе несть (т.е. безразличіе) мужской пол, ни женский. Жертвы, собиравшіеся на жертвенник, означали великую крестную жертву Спасителя мира. Умывальница прообразовала купель крещения. Святилище, доступное одним священникам, изображало истинных чад Божіих, т.е. истинно-верующих христиан. Светильник, трапеза и алтарь кадильный были также прообразами Христа Спасителя, который сам себя называет светом мира, и хлебом животным, сошедшим с небес. Он же есть и Ходатай Бога и человек, возносящий молитвы их, как благовоніе кадильное, к Отцу Небесному. Святое-Святых, куда входил один первосвященник с жертвенною кровью в день очищения, означало самое небо, куда первосвященник Христос вошёл единожды, по Апостолу, дабы предстать пред лицом Божиим за нас. Хранившіеся во Святом Святых – жезл Ааронов прозябший, золотая стамна

С манною и очистилище ковчеха – прообразовали великое таинство воплощения Сына Божия, сделавшегося нашим очищением, и прозябшего в нетленной утробе Девы Пренепорочной.

КНИГА ЛЕВИТ

Название книги

Третья книга Моисеева надписывается в еврейской библии начальным словом своим «Ваикра», что значит «и воззвал», т.е. и воззвал Бог Моисея

Из скинии к выслушанию Левитских законов. Греческое же название сей название книги есть «Левотихов» т.е. Библия – «Левитская Книга», - поелику она содержит свод законов относительно левитского служения ветхозаветных жрецов.

Время и место написания

Законы и обряды, содержащиеся в книге Левит, открыты Господом Моисею непосредственно после поставления Скинии Сведения, в различные промежутки времени от половины первого месяца до половины второго месяца, во втором году после исшествия Евреев из Египта. Моисей же вероятно записывал сии законы по мере откровения их от Бога.

Цель книги

Цель книги Левит может быть усматриваема в том, чтобы увековечить для народа иудейского и для его священников законы, которыми определялась жизнь и деятельность того и других; а также начертать в прообразах сени грядущих тайн в благодатном царстве великого просвященника – Христа Иисуса.

Обозрение содержания книги, с разделением её на части по
главным предметам содержания.

По главным предметам содержания, книга Левит разделяется на четыре части с заключением: 1. Предварительно излагая чин ветхозаветного богослужения, состоявший в различных жертвах, - это первая богослужебная часть (гл. I – VII). 2. После сего описывается учреждение самого жреческого чина, чрез поставление в оный Аарона и сынов его, - это вторая иерархическая часть (гл. VII – XI.). 3. Затем в третьей части

излагаются законы, или правила жреческого служения: А. По отношению к народу: аа) правила при очищении различных внешних, или так называемых законных нечистот в народе израильском (отдел обрядовый – гл. XI – XVI). бб) Правила для искоренения нравственных различных нечистот народа (отдел судебный, или юридический – гл. XVII – XX). Б. По отношению к самим священникам: вв) Правила, определяющие качества жрецов и их отношения к святыням сынов Израилевых, и к жертвенным животным (отдел канонический – гл. XXI – XXII). 4. В четвёртой части начёртывается круг годовых праздников ветхозаветных, с присовокуплением правил на некоторые частные случаи жреческой практики (гл. XXIII – XXV). 5. Заключение имеет цель возбудить ревность к соблюдению изложенных обрядов и постановлений, и в частности обетов и десятин (гл. XXVI – XXVII).

Подобные сии части можно изложить таким образом:

Часть первая – богослужebная

Гл. I. Жертва всесожжения.

Гл. II. Жертва безкровная.

Гл. III. Жертва мирная.

Гл. IV. Жертва о грехе.

Гл. V. Жертва о преступлении.

Гл. VI – VII. Некоторые дополнительные обряды вышеизложенных жертв.

Часть вторая – иерархическая.

Гл. VIII. Посвящение Аарона и сынов его.

Гл. IX. Первые священнодействия ново поставленного первосвященника.

Гл. X. Первое священнодействие ново поставленных священников.

Часть третья – правила жреческого служения.

А. По отношению к народу.

аа.) Отдел обрядовый.

Гл. XI. О чистых и нечистых животных.

Гл. XII. О нечистотах рождения.

Гл. XIII. О прокаже на людях и одеждах.
Гл. XIV. Обряды очищения прокажённых людей и домов.
Гл. XV. Обряды очищения семеноточивых и кровоточивых.
Гл. XVI. Обряды в праздник очищения.

бб.) Отдел судебный, или юридический.

Гл. XVII. О богопротивности жертв вне скинии и ядение крови.
Гл. XVIII. Нечистые брачные сожития в различных степенях родства – и другие языческие непотребства.
Гл. XIX. Достодолжная святость и чистота народа Божия вопреки разврату язычников.
Гл. XX. Казни против вышеизложенных непотребств языческих.

Б. По отношению к самим священникам.

вв.) Отдел канонический.

Гл. XXI. Внутренние и внешние качества жрецов.
Гл. XXI. Жреческие правила в отношении к святыням сынов Израилевых и к жертвенным животным.

Часть четвёртая – круг годовых праздников, с правилами на некоторые частные случаи жреческой практики.

Гл. XXI. Круг годовых праздников с их обрядами.
Гл. XXIV. Непрерывное будничное горение светильника и пребывание хлебов предложения в святилища, и законы равного возмездия.
Гл. XXV. Субботный и юбилейный год.

Заключение – увещательное.

Гл. XXVI. Возвещение милостей Господних за исполнение изложенных обрядов и постановлений, и угрозы за небрежные оных.

Гл. XXVII. Устав о десятинах и обетах.

Гл. I. – VII. Все виды ветхозаветных жертв. Общие и некоторые особенные обряды жертвоприношений. Значение жертв.

Примечание. Так как главным выражением религиозной жизни в ветхом завете были жертвы законные, с их знаменательными обрядами; то отчётливое и основательное знакомство с ними имеет весьма важное значение. Но поелику в своём изложении законодатель еврейский не придерживался строго, какой либо системы, а, как замечено выше, последовательно записывал то, что слышал от Господа; то было бы неудобно следить за ним по главам; тем более, что Моисеево описание жертвенных обрядов, сосредоточиваясь главным образом в первых семи главах книги Левит, разсеяно и по многим другим местам Пятикнижия. Посему мы, строго основываясь на сказании Моисеевом, сначала отвлечём нечто общее касательно жертвенных обрядов, а потом уже перейдём к наглядному и целостному изображению частных видов жертв.

Общие жертвенные обряды.

Относительно ветхозаветных жертв вообще нужно заметить следующее.

Во-первых, то, что законом определено было пять пород жертвенных животных. Из птиц – порода горлиц и порода голубей; а из четвероногих – порода коз, овец и тельцов. Все сии животные должны быть совершенно здоровыми, и не иметь никакого телесного недостатка, а также не лишены способности плодотворения, и не моложе 7 дней от рождения. *Во-вторых* – все роды жертв должны были приноситься только на одном месте, т.е. во дворе скинии, и на жертвеннике Господнем.

В-третьих – всякий, приносивший животное в жертву, по приведении его жертвеннику, возлагалась на него руки, как бы поставляя себя за свои грехи на место жертвы, и молился, чтобы приобрести благоволение пред очами Господними в очищение грехов своих. И уже затем жрецы, с помощью Левитов, закололи животное на северной стороне жертвенника, кропя кровью его на жертвенник со всех сторон.

В-четвёртых – всё ли животное сжигалось на жертвеннике, или только некоторые части из онаго, судя по качеству жертвы – но тук или жир непременно сжигался, и для сего он тщательно собирался из всех жирных частей животного, а кровь выливалась отдельно к подножию жертвенника.

В-пятых – если кровь из жертвенного животного, по роду и качеству жертвы, вносима была в самую скинию, т.е. в святилище, или в святое святых; то мясо сей жертвы ни в каком случае не могло быть употребляемо в пищу, а сжигалось всё

без изъятия вне стана, только тук сжигался на жертвеннике, по общему закону о туке.

В-шестых – всякая жертва непременно осолялась, и соединялась обыкновенно с хлебными приношениями.

Частные виды жертв.

Ветхозаветные жертвы были следующие: 1) жертва всесожжения, 2) жертва о грехе, 3) жертва о преступлении, или жертва повинности, 4) жертва мирная и 5) жертва хлебная, или бескровная.

4. Жертва всесожжения (Лев. Гл. I).

В сию жертву употреблялись все роды жертвенных животных, но только мужского пола. По заклинании с обычными обрядами, жертвенное животное рассекалось на части, внутренности, и ноги тщательно вымывались, и затем всё это сжигалось всецело на жертвеннике, - от чего и произошло название жертвы. Только кожа снималась, и отдавалась в пользу жреца(1). Если в жертву приносилась птица, то жрец просто свёртывал её голову, кровь выцеживалась (2) к стене жертвенника, ощипывал её и – надломив крылья – предавал огню. Жертва всесожжения была самою древнею (3) и священной. Самый пепел её был великою святынею; с жертвенника священники убирали его не иначе, как во всех своих священных одеждах; и затем относили вне стана на чистое место (4). Значение жертвы всесожжения было то, что человек, её приносящий, всего себя придаёт Богу. Достоин примечания, что жертва всесожжения, сверх нарочитых случаев сей жертвы, неизменно приносилась два раза в сутки – по вечеру и по утру, и притом так, что вечерняя жертва курилась до утра, утренняя до вечера (5); таким образом, всесожжение непрерывно продолжалось на жертвеннике, и все остальные виды жертв по необходимости сливались с этим непрерывным всесожжением (6).

(1) Лев. VII, 8 (2) Выпускание крови производилось посредством ногтя.

(3) Быт. IV, 3. 4; XV, 10. (4) Лев. VI, 10. 11. (5) Лев. VI, 9. 12. (6) Всё сие знаменовало то, что народ Божий непрерывно и всецело должен был отдавать себя самого Богу, и что эта преданность воле Божией должна быть основным началом всех остальных его религиозных чувств. В прообразовательном же смысле постоянно пылавший огонь от жертвы всесожжения означал непрерывность ходатайства за род

человеческий единого ходатая Бога и человеков человека Иисуса Христа. (7) Например, если кто слышал голос проклятия, или видел какое либо преступление, но не объявил (Лев. V, 1); или если кто произнёс безрассудную клятву, и после сознал её безрассудность. (8) Под сими грехами разумелись главным образом различные нарушения обрядовых постановлений, например прикосновение к чемунибудь нечистому (Лев. V, 2. 3). Требуя удовлетворения за сии нарушения, закон, таким образом, налагал, не только на священников, но и на всех Израильтян, непрременную обязанность изучать волю Божию, и свято хранить её.

5. Жертва о грехе (Лев. Гл. IV; V, 1 – 13).

6. Жертва о грехе имела покаянный характер, и приносилась за грехи, допущенные по слабости, неведению (7) и нечаянности (8), а также и за грех первородный. Чем выше достоинству было лицо, приносящее покаяние, тем крупнее и ценнее требовалось животное. От первосвященника требовался телец. От общества израильского тоже. От какогонибудь отдельного начальника – козёл. От простатого человека требовалось жертвенное животное женского пола – коза, или овца; если же он не в состоянии был принести сих животных, то можно было, ограничиться двумя горлицами, или двумя молодыми голубями. В случае же крайней бедности кающегося, приносилась только десятая часть еды пшеничной муки.

Обряды при совершении жертвы о грехе были тоже различны, судя по достоинству лиц, приносивших покаяние. *По заклании, с обычными обрядами, тельца о первосвященнике, или целом сыне израильском, жрец брал крови сего тельца и вносил её в самую скинию, и здесь, омочив перст свой в крови, кропил ею раз пред Господом – пред завесою святилища, и потом возлагал её на роги жертвенника благовонных курений, а остальную кровь выливал к подножию жертвенника всесожжения, который у входа скинии собрания (во двор). Затем, по сожжению на жертвеннике всего жира, собранного из тельца, он весь сжигался вне стана. Если же приносились жертвы о грехе частных лиц, то кровь сих жертв не вносилась в скинию, а возлагалась только на роги жертвенника всесожжения и проливалась у его подножия; а жертвенное мясо, по сожжении жира, съедается священниками во дворе скинии. Жёны и дочери священников не допускались к ядению сего*

мяса, ибо было великою святынею; так что всё, что прикасалось к сему мясу, освещалось. Одежда, забрызганная кровью жертвы о грехе, измывалась на святом месте. Глиняный сосуд, в котором она варилась, надлежало разбить, а медный вычистить и вымыть, дабы не оставалось никакого запаха. Если же приносились в жертву птицы, то собственно одна из них приносилась за грех, а другая во всежжение. Священник надламывал голову птицы, но от шеи не отделял; затем кропил кровью сей жертвы за грех на стену жертвенника, а остальную кровь выцеживал к подножию жертвенника. Если же бедняк приносил только муку в жертву за грех свой, то он не возливал на неё ни елея, ни клал на неё ладана, как это обыкновенно делалось с хлебными приношениями, - а просто священник брал из сей муки полную горсть в память о грешнике, как сказано в Писании, и сжигал на жертвеннике, а остальное брал себе.

3. Жертва о преступлении (Лев. Гл. V, 14 – 19; VI, 1 – 7).

Жертва о преступлении, или так называемая в Писании жертва повинности, была частным видоизменением жертвы о грехе. Она приносилась за грехи, хотя сознательные и выходящие из ряда обыкновенных, но допущенные все-таки по увеличению, или в припадке страсти, а не по убеждению (по принципу) и не дерзновенною рукою, - как сказано в Писании, т.е. не с нахальством и публичным бесстыдством. В сию жертву употреблялся овен, с такими же точно обрядами, какие наблюдались в жертв за грех от частных лиц. Кроме сего, в случае присвоения чужой собственности, кающийся должен был возвратить похищенное, и присоединить ещё к нему пятую часть, в знак искренности своего раскаяния.

4. Жертва мирная. (Лев. Гл. III; VII, 11 – 21. 29 – 34).

Жертва мира или спасения, или так называемая мирная жертва, имела праздничный характер, и сопровождалась пиром, устроенным из

жертвенного животного, по сожжении всего тука (3) его и почек (4), и по отделении груди и плеча в пользу жрецов. Жертвы мирные приносились или в благодарение Богу за получение благодеяния, или в умилоствление Бога для прощения каких либо милостей. В жертву мирную употреблялись все роды жертвенных четвероногих животных, безразлично – мужского или женского пола. Отличительные обряды состояли в том, что во-первых на руки приносившего жертву возлагался тук, правое плечо и грудь животного, и всё это он с помощью жрецов приносил к жертвеннику, потрясая пред лицом Господним, и затем священники тук сжигали, а грудь и правое плечо брали себе (5). Во-вторых, к мирной жертв непременно присоединялось какое нибудь хлебное приношение, как пресное – для жертвенника, так и кислое – в приношение, или в дар (1). В-третьих, мясо мирной жертвы должно было съедать непременно всё в самый день её приношения (2), если она приносилась в благодарность Господу Богу; если же по обету, или от добровольного усердия, то позволялось ядение жертвенного мяса продолжать и до второго дня, но никак не далее (3). Во всяком же случае есть сие мясо могли только чистые по закону. Даже если самое жертвенное мясо прикоснётся к чему нибудь нечистому по закону (напр., если упадёт на него мёртвое насекомое), то уже нельзя было, есть его, а надлежало предать огню(4).

(3) Этот жир или тук тщательно собирался с почек, с лядвий и со всех внутренностей, а у овец отрезался хвост или курдюк, как самая жирная часть. (4) Почки, как символ чувственной жизни, сжигались в знак того, что приносивший жертву мирную подчинял свою чувственность воле Божией. Как жир, так и почки из мирной жертвы, сжигались не один и не отдельно, а возлагались на жертвенные части всесожжения – или каждодневного, или нарочитого (Лев. III, 4. 5. VI, 12). (5) Лев. VII, 29 – 33. Плечо отдавалось непременно тому священнику, который приносил кровь из мирной жертвы и тук (Лев. VII, 33). Грудь и плечо отделялись в пользу священников, как символы крепости и силы, которыми преимущественно должны отличаться священники.

(2) Лев. VII, 11 – 14. (2) Ибо это было не простое угощение или пир; но как бы часть или продолжение жертвенного возношения. (3) Лев. VII, 15. 16. 17; XIX, 5 –8; XXII, 29. 30. Поелику силу молитв человеческих Господ иногда соединяет с их усердием и продолжительностью; по всему и ядение мирной жертвы (по обету, или от усердия), сопровождавшееся благоговейным молитвенным настроением, закон позволял продолжать до следующего дня, дабы с сим продолжением жертвы продолжалась и усилилась самая молитва жертвоприносителя. До третьего дня продолжать жертву закон не позволял потому, что священное жертвенное мясо от такого промедления могло уже испортиться. (4) Лев. VII, 19 – 21.

5. Жертва хлебная, или дар бескровный (Лев. Гл. II; VI, 12. 13. Чис. XXVIII).

Виды хлебных приношений исчисляются так: а) хлебное приношение в виде простой муки, на которую возливался елей и полагался ладан: б) приношение хлебное из печи, - это хлебы, смешанные с елеем, и лепёшки, помазанные елеем; в) приношение хлебное со сковороды, т.е.

сочни, замешанные на еле, и обыкновенно разламывавшиеся на куски для жертвы; г) приношение хлебное из горшка, т.е. похлёбка из пшеничной муки также с елеем; д) наконец приношение хлебное из зёрен, на который тоже возливался елей. Закон требовал при сем, чтобы все хлебные приношения были пресные, и кроме елея – при них употреблялись непременно ладан, соль и вино – для возлияний. Кислые же хлебы позволялось приносить только в простой дар для скинии, но ни в каком случае не возносить на жертвенник в приятное благоухание(1). А медь и совсем не быть приносим в скинию(2). Кроме хлебных приношений, приносились также в жертву плоды и овощи(3). *Хлебные приношения чаще всего соединялись с кровавыми жертвами, и не всё сполна сжигалось (если приносилось от мирян; но священник захватывал из них полную горсть (муки или хлебных кусочков) и весь ладан, и бросал это в жертвенный огонь; остальное же шло в пользу священников, которые ели хлебные приношения только во дворе скинии, как великою святынею(4). Жены и дочери священников не допускались к сему ядению, ибо это была великая святыня, и всё прикасающееся к ней освещалось (5). Хлебные же приношения от священников (6) всё сполна были сжигаемы, а не съедались (7). Что же касается количества хлебных приношений и возлияний; то оно зависело от количества и величины жертвенных животных. Чем крупнее было животное, тем больше полагалось при нём хлебного приношения и возлияния (8).*

(1) Лев. II, 12. (2) Как символ чувственных удовольствий, которые хотя приятны для грехолюбивого сердца, но горьки по своим последствиям для души. (3) Чтобы сия жертва доступна и для самих бедных. (4) В писании сказано, что все жертвенные хлебные приношения – варенье, или печенье в печи – шли в пользу того священника, который возносил их на жертвеннике; хлебные же приношения сухие разделялись между всеми священниками (Лев. VII, 9. 10). (5) Лев. VI, 18. (6) Сии приношения они возносили на жертвенник ежедневно и обязательно с самого первого дня своего посвящения, в количестве 1/10 еды пшеничной муки, напитанной елеем, испечённой на сковороде и разломанной в куски (Лев. VI, 20 – 22). (7) Лев. VI, 23. Сам Господь научал, чтобы иереи были совершенны, и не часть, во всех себя посвящал Богу всяческих. (8) на тельца полагалось – 3/10 ефы пшеничной муки с елеем, и ½ гина вина для возлияния. На овна и козла 2/10 ефы муки, 1/3 гина вина. На агнца 1/10 ефы муки, и ¼ гина вина.

(Гл. VIII, IX и X)

Все три главы сии имеют между собою неразрывную связь, и суть как бы частные отделы одного и того же повествования. Глава VIII повествует собственно о посвящении Аарона в первосвященническое, а сынов его в священническое достоинство. Глава IX – о первых священнодействиях ново поставленного первосвященника. Глава X – о первых священнодействиях ново поставленных священников.

ГЛАВА ВОСЬМАЯ (1)

Посвящение Аарона и сынов его.

а. Омовение, облачение и помазание.

Заготовив первоначально всё нужное к посвящению, как – то: священная одежда, елей помазания и жертвенных животных с корзиною опресноков, - Моисей призывает к входу скинии собрание (т.е. во двор скинии) Аарона с сыновьями, и всё общество Израилево, как бы в свидетельство при священном обряде, и торжественно объявляет повеление Господне о совершении сего великого обряда. Обряд начинается омовением повещаемых, без сомнения – в знак святости и чистоты, которая от них требовалась. По омовению, облачается рукою Моисея, прежде всего Аарон, как будущий начальник над священниками, во все священные одежды – сначала священническая, а потом и в первосвященническая. Пока сыны Аароновы ещё ждали своего облачения, Моисей помазует елеем помазания (2) всю скинию со всеми её принадлежностями, дабы отделить их на священное употребление; а жертвенник все сожжений, на котором имело сосредоточиться всё ветхозаветное богослужение, воскропляется миром седмижды. После всего на голову Аарона, в знак изобильной и преимущественной благодати, ему дарующейся, возливается рукою Моисея мир в таком множестве, что оно сходит на бороду его и ометы одежды его (3). Уже после сего Моисей приступает к сынам Аароновым, которые просто облачаются в их священнические одежды. Сим заканчивается первая часть священного обряда посвящения.

(2) Глава сия есть почти буквальное повторение XXIX главы Книги исход. Там излагается в подробности, что Господь повелел относительно священного поставления Аарона и сыновей его; а здесь описывается, в тех же выражениях, как совершалось на самом деле сие поставление. (2) священным миром. Исх. XXX, 34 –38. (3) Ст. 12. Ср. Пс. CXXXII, 2.

б. Жертвы

Вторая часть состояла из жертв. Всех жертв было три: жертва о грехе – Аарона и сынов его (телец), жертва всежжения (овен), и ещё нарочитая, так называемая жертва посвящения (овен же). Все сии жертвы совершал сам Моисей; ибо в этом случае он облечён был от самого Иеговы властью жреческою, - посему и сказано в псалмах: «Моисей и Аарон в иереях Его». Две первые жертвы совершены Моисеем в строгой сообразности с установленными, и уже известными

относительно их обрядами. Но жертва посвящения заключала в себе нечто новое и знаменательное. По возложении Аароном и сыновьями его рук на голову овна, Моисей взял часть жертвенной крови и возложил, как Аарону, так и сыновьям его, на край правого уха – в прознаменование, - как объясняет блаж. Неодоритъ, - похвального послушания, и на большой палец правой руки и на большой палец правой ноги – в знак готовности на дела благие; ибо есть, - как замечает тот же отец, - дела шуии и послушание вредное. Таким образом, священники, как бы с головы до ног, освещались на дела благие. Затем, по воскроплении кровью овна посвящения на жертвенник (всесожжения) со всех сторон, Моисей преемственно полагает то на руки Аарона, то на руки сынов его – тук, почки и правое плечо из жертвы, а поверх их все три вида опресноков. Положение на руки Аарона и сынов его жертвенных частей означало вручение им права жертвенных священнодействий. Поддерживая руки Аарона и сынов его, наполненная жертвенными частями, Моисей потрясал ими, или колебал пред лицом Господним (пред жертвенником), как бы прося о ниспослании на них благодати жречества. Затем, взяв с их рук жертвенные части, он сжѣг их на жертвеннике вместе с всесожжением в приятное благоухание. Наконец, отделив лично для себя, по повелению Господню, грудь из овна посвящения – чрез потрясение сей части пред лицом Господним, Моисей снова берѣт елей помазания и жертвенной крови, и кропит на Аарона и сынов его, облечѣнных в священные одежды, - в ознаменование того, что свои жреческие обязанности они должны исполнять не иначе, как в своих священных одеждах. Сим заключалась вторая часть жреческого посвящения.

в. Священный пир

Третья часть обряда состояла в священном пире из жертвенного мяса от овна посвящения. Моисей повелел Аарону и сыновьям его сварить во дворе скинии священное мясо, оставшееся от овна посвящения, и потребить его священными опресноками; если же будут остатки – сжечь их на огне. Затем ново поставленные жрецы должны были безвыходно пребывать во дворе скинии семь дней, и не отлучаться от неё ни днём, ни ночью, но пребывать на страже у Господа – отрешившись от всего земного. В каждый из сих дней повторялись те же обряды посвящения, и приносились те же жертвы, что и в первый день. Семидневное безвыходное пребывание при скинии означало, что священники навсегда отдавались Его избранному семейству; ибо число означает в Писании полноту времени.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

Первые священнодействия ново поставленного первосвященника

а. Жертвы Аароновы

По прошествию семи дней посвящения жрецов, старейшины Израилевы снова призываются к входу Скинии Собрания, дабы присутствовать при первом жертвоприношении ново поставленного первосвященника, и дабы чрез него принести свои собственные жертвы Богу. Принесены были все роды жертв, исключая жертвы о преступлении, которая воскурялась в исключительных и частных случаях каких либо народных преступлений; назначение жертвенных животных изошло уже из уст нового первосвященника, который объявляет от имени Божия, что народ узрит явление славы Божией. Моисей подтверждает слова первосвященника. Затем в виду всего общества Израилева Аарон приступает к принесению жертв сначала за себя, - при чём помогают ему сыны его священники. То были: жертва за грех, состоявшая из тельца (по общему закону о жертве за грех от первосвященника), и затем жертва всесожжения, состоявшая из овна. Так ветхозаветный первосвященный, - по замечанию ап. Павла, - нужду имел прежде о своих грехах жертвы приносить, потом уже о людских!

б. Жертвы небесного огня

После всего Моисей ввёл Аарона во святилище, дабы там, пред лицом Господним, первосвященник возложил священное благовонное курение на алтарь кадильный. Таким образом, Моисей постепенно вводил Аарона в его первосвященнические права и обязанности, сначала вне скинии, а потом и внутри её. При сём случае мысли их обоих конечно устремлены были в молитве к Богу, да явит Он славу свою над жертвами, вознесёнными на алтаре всесожжения. Молитва сия была услышана; ибо едва вышли они из святилища и благословили народ, как ниспал с неба огонь, и попалил жертвы. При сём весь народ воскликнул от радости, и пал на лицо своё. Хотя Аароном был уже возжён огонь на жертвеннике; но сей огонь, медленно поедал жертвы. Между тем упавший в виду всего народа небесный огонь тотчас попалил жертвенные части. Сим чудом Господь являл, что Аарон и сыны его не по человеческому избранию поставлены, были священствовать в скинии, но по Его божественному изволению и избранию. Таким же чудесным ниспосланием огня небесного призрел некогда Господь и на жертву Авеля, Соломона и пророка Илии. Священный огонь, ниспосланный на жертвы Аароновы, тщательно потом поддерживался священниками, и никогда не угасал в скинии.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

Первое священнодействие ново поставленных священников

а. Поражение Надава и Авиуда за огонь чуждый

Так как в числе священнических обязанностей было между прочим и то, чтобы два раза в день воскурять на алтарь кадильном, и так как по утра восьмого дня посвящения уже совершил каждение Аарон; то старшие дети его – Надав и Авиуд вознамерились, как ново поставленные священники, совершить установленное вечернее каждение во святилище, после своего отца. К сожалению – эти юноши, по какой – то странной забывчивости, вместо священного огня с жертвенника всесожжения, вложили в свои кадильницы и принесли пред Господа огонь чуждый, т.е. обыкновенный житейский. А может быть они поступили так по юношескому легкомыслию, которое иной раз, не постигая сокровенных оснований Господних повелений, решается поступать по своему усмотрению. И вышел огонь от Господа, т.е. из столба облачного, осенявшего скинию, и сжёг их, и умерли они пред лицом Господнем. Страшным примером детей Аароновых Господь, конечно, хотел внушить на последующие времена, с какою осмотрительностью и само испытанием должны священники приступать к священнодействиям. Некоторым утешением для Аарона было то, что дети его не были, однако же, испепелены небесным огнём и, конечно с соизволения Божия, удостоены были погребения в своих священных хитонах, и оплаканы всем домом Израилевым.

б. По поводу казни Надава и Авиуда, повеления Господни относительно священников

По случаю смерти Надава и Авиуда – предписаны были от Господа, чрез Моисея, следующие законы Аарону и оставшимся сынам его – священникам. Во-первых, они не должны были участвовать в

погребении своих братьев, и позволять себе обычных выражений скорби в подобных случаях, как-то: раздирать одежды, обнажать головы, посыпать их пеплом и проч.; ибо, по мысли Божией, неприлично было, чтобы всецело предавшие себя на служение Богу волновались мирскими печалью, и развлекались житейскими скорбями. Какой высокий урок всем священникам! Во-вторых, священникам воспрещено было употребление опьяняющих напитков пред вступлением в скинию, дабы они могли отличать священное от не священного и чистое от нечистого, и дабы могли быть трезвыми и уважаемыми учителями народными. Догадываются посему, что причиною странной забывчивости и небрежения Надава и Авиуда было не что другое, как по темное их сознание от вина. Вот и ещё внушительный урок непрерывной трезвости и воздержания для священников! В-третьих, повторен был уже известный закон, чтобы жертвенные остатки, отделяемые в пользу священников, непременно съедались ими на святом месте. Основание сему было следующее. Вероятно – Аарон и оставшиеся сыны его Елеазар и Ифамар, сокрушаясь и скорбя – первый о гибели детей своих, а последние – братьев, не расположены были пиршествовать над жертвенными остатками предыдущих дней, и в особенности страшного нынешнего дня. Посему Моисей и напоминает им об их обязанности, повторяя при сём случае, что хлебные приношения из жертв Господних, равно как и грудь потрясения и плечо возношения из мирных жертв, суть святыня великая, которую они должны в священной торжественности съесть вместе со своими во дворе скинии.

в. Гнев Моисея

Особенное негодование Моисея возбудить поступок оставшихся сынов Аароновых священников относительно жертвы за грех народа (козёл), принесённой в тот же достопамятный и страшный восьмой день жреческого посвящения. Найдя, как выше было замечено, многие жертвенные остатки не потреблёнными, Моисей предполагал также найти, по крайней мере, целым и козла – жертвы за грех; конечно, он имел в виду заставить тотчас же потребить сию святыню. Между тем сыны Аароновы, конечно по распоряжению своего отца, сожгли сию жертву вместе со всеожжением, дабы избежать тяжёлой необходимости есть и пировать, когда тяжёлая скорбь отнимала у них может быть всякую потребность в пище. И разгневался Моисей. Аарон, в своё оправдание, поставляет на вид Моисею, что так как находящиеся в плаче и сетовании лица не должны были по закону вкушать

жертвенного мяса, ибо считались как бы нечистыми; то было ли бы даже угодно Господу, если бы он – Аарон – приступил к жертве за грех и вкусил её с тяжёлою внутреннюю скорбью, хотя и не снимались бы священных одежд, т.е. имел бы и праздничную внешность?! Моисей, конечно по внушению Божьему, нашёл удовлетворительным извинение Аарона. Милость и истина у Господа!

ГЛАВА ШЕСТНАДЦАТАЯ

Обряды в праздник очищения

Повод к установлению дня всеобщего очищения, и общие указания касательно того, с какими предосторожностями, в каких одеждах и с какими жертвами должен великий иерей в день очищения входить во святая – святых. Образ принесения жертв в день очищения. Время и значение праздника очищения.

а.

Что послужило поводом к установлению дня очищения?

Писание даёт заметить, что ближайшим поводом к установлению дня очищения был грех небрежения и неуважения к святилищу, допущенный детьми Аарона, когда они принесли пред Господом огонь чуждый; ибо тотчас же после сего случая, как бы для предупреждения подобных случаев и для внушения страха к дому Божию, Господь объявляет, что первосвященник один только раз в год, и то с великими предостережениями и многими жертвенными обрядами, может входить

за внутреннюю завесу скинии, дабы молиться там, как о своих грехах, так и о грехах народа за целый год. Сему повелению Господню предшествуют законы о разных телесных и нравственных нечистотах; ибо надлежало сначала внушить отвращение и страх, а потом уже научить, как должно очищать содеянные грехи.

С какими предосторожностями должен был входить первосвященник во святая святых?

Он мог входить туда только с жертвенною кровью и омывши всё тело своё водою, и притом без всякого великолепия, а в простых священнических одеждах; сие было в знак покаяния и печали о грехах.

Какие жертвы приносил первосвященник в день очищения?

За себя и дом свой приносил он предписанного в законе тельца в жертву за грех и овна во всесожжение, а от народа двух козлов в жертву за грех, и тоже – овна во всесожжение. Один козёл выбирался по жребию для жертвоприношения, а другой, по исповедании над ним грехов народных отсылался в пустыню, чтобы он понёс на себе беззаконие в землю непроходимую. Жертвы о грехе шли вперёд, а за ними жертвы всесожжения, и притом так, что сначала приносились жертвы от первосвященника, а после уже от народа.

Тот козёл, который был заколаем для очищения грехов народа, символически изображал Израильтянам, что они по своим грехам заслуживали вечной смерти. Тот же козёл, который живым отпускаем, был на волю, служил знаком, что грехи народа искуплены и не помянутся Богом. Подобно сему, при очищении от проказы, одна птица приносилась в жертву за грехи прокажённого, а другая, смоченная в крови заколотой птицы, выпускалась на волю живая. Что же касается прообразовательного значения сих двух козлов; то – по словам блаженного Феодорита, - сии животные прообразовали владыку Христа, в двух естества Его: «козёл, заколанный в жертву, прообразовал удобостраждующую плоть, а отпускаемый изображал бесстрастие Божества», - и далее присовокупляет блаженный отец: «никто да не почитает неприличным того, что козлы прообразовали страдание спасителя, когда и великий Иоанн наименовал его агнцем; да примет же во внимание, что принёс Он себя не за праведных только, но и за грешных». Такое прообразовательное значение козлов имеет основание и в Писании.

б.

В каком порядке, и с какими обрядами совершались жертвы в день очищения?

Сначала, как сказано выше, шли жертвы о грехе, и прежде сего первосвященник приносил жертву за грехи свои и всего дома своего. Для сего он приводил к жертвеннику всесожжения тельца, возлагал на него свои руки и, по исповедании грехов, заколал его. Затем он наполнял целую кадьницу горящими углями с жертвенника всесожжения, и, взяв полные горсти благовонных курений, входил в скинию. Положив курение на огонь кадьницы пред лицом Господним (пред внутренней завесою), он вступал во святая святых, между тем как облако курений скрывало его от блеска славы Господней, которая могла быть для него смертельна. Так до пришествия благодати новозаветной, страшен и далёк был от людей Господь Бог! Потом, вышедши из скинии, первосвященник брал кровь тельца о своём грехе, входил опять во святые святых, и кропил там с перста своего на крышу ковчега, спереди перед крышкою, семь раз – во очищение грехов своих. Затем начиналась жертва о грехах народа. Заколов для сей жертвы выбранного по жребию козла, первосвященник снова (в третий раз) входил в святые святых, и совершал над очистилищем такое же кропление кровью козьею, как и телячью, для очищения грехов народа.

В объяснение седмиричного числа кропление жертвенною кровью – блаженный Феодорит говорит: «поелику в семи днях вращается жизнь, и каждый, так сказать, день прегрешаем в большом или малом; то равночисленное дням кропление крови приносилось за совершаемое в них погрешения». Очистив грехи народа, первосвященник очищал и самую скинию. Для сего, смешав кровь козла и кровь тельца, он возлагал её на рога жертвенника, который пред лицом Господнем, т.е. на рога жертвенника всесожжения, и ещё с перста своего кропил на него седмижды. Освящение скинии считалось нужным потому, что находясь в продолжении года среди нечистот и грехов народа израильского, и сама она представлялась как бы оскверненною ими; тем более может быть, сознательно или бессознательно, позволяли себе входить во двор скинии. А священники в святилище, имея на себе какую ни будь нечистоту законную. Во всё время, пока первосвященник совершал свои кропления и каждения, никто из священников не мог входить в скинию.

Совершив выше описанном образом очищение святилища, скинии соборания и жертвенника, первосвященник приводил ко входу скинии другого козла, назначенного для отпущения, исповедывал над ним все беззакония сынов Израилевых, и отсылал его с нарочитым человеком в пустыню. Писание не говорит о дальнейшей судьбе козла; но раввины иудейские говорят, что сей козёл низвергаем был со скалы, - конечно в знак уничтожения грехов народных. Первый же козёл, заколотый в

жертву за грехи народа. Равно как и телец о грехе первосвященника, - поелику кровь их вносилась в самое святилище, - сжигаемы были вне стана и с их кожами, и с мясом, и с нечистотами, как требовал закон; только тук их воскурялся на жертвенник, по общему закону о туке. Сжигавший их человек должен был вымыть одежды свои и омыть всё тело, равно как и тот, кто отводил козла в пустыню; ибо они прикасались к животным, которые понесли на себе грехи нечистоты народа израильского.

После сего начинались жертвы всесожжения.

Проводив козла отпущения со двора скинии, первосвященник опять возвращался во святилище скинии, снимал там с себя льняные одежды (т.е. хитон священнический), и омывал всё тело своею водою из умывальницы, находившейся у входа во святилище. Сие омовение было символом чистоты, приобретённой жертвами о грехе. После сего первосвященник облачался во все свои первосвященнические одежды, ибо по совершении очищения должны были миноваться все знаки покаянной скорби и плача. Наступала же торжественная и радостная жертва всесожжения, которую первосвященник мог не иначе совершить по закону, как в первосвященническом облачении. Как за себя, так и от народа, во всесожжение употреблены были два овна. Сии жертвы как бы заключительным актом очищения всего народа израильского; ибо хотя жертвы всесожжения приносились главным образом в знак всецелой преданности Богу и подчинения, однако же и они не лишены очистительного и умиловительного значения. Посему-то в Писании и говорится, что по принесении жертв всесожжения Аарон очистил себя и народ.

В.

Время и значение дня очищения.

Праздник очищения совершаем, был в десятый день месяца тисри, т.е. седьмого лунного месяца еврейского, который соответствует последней и первой половинам наших месяцев сентября и октября. Что касается характера сего единственного дня в году, то это был праздник, или суббота покоя для Израильтян. Праздничный покой сего дня был так строг, что даже пришельцы и чужестранцы, поселившиеся между Иудеями, не должны были нарушать его своими работами. Сверх сего это был день поста, в который Израильтяне должны были смирять свои души строгим воздержанием в пище и питье, и удалением от всяких чувственных удовольствий. Наконец по великому значению дня

очищения, обряды и жертвы сего дня должны были совершаться непременно самим великим иереем, а не простыми священниками.

В заключение можно предложить вопрос: какое про образовательное значение имела годовая едино кратность ветхозаветного дня очищения?

По словам блаж. Феодорита, она прообразовала домостроительство по плоти Спасителя нашего. «Ибо – как архиерей единою в лето входя в святое святых, совершал сие священно служение (очищение всего народа); так, - по слову божественного апостола Павла, - Владыка Христов, единожды претерпев спасительное страдание, вошел на небо, вечное искупление (людей) обретый».

ГЛ. XXI и XXII. О чистоте жизни священников и средствах содержания их.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

Требования относительно простых священников. Относительно великого первосвященника. О телесных недостатках, препятствующих к получению вообще священства.

а.

В чём состояли требования относительно жизни ветхозаветных священников?

Во-первых, от них требовалось такое трезвенное постоянство в своих священных обязанностях, такая глубокая и всецелая преданность служению Иеговы, что они не могли быть отвлекаемы от оногo даже погребальными обрядами над умершими родственниками, а тем более над кем либо из народа; ибо неизбежные при сих обрядах прикосновения к трупам умерших, или к жилищу и вещам, могли бы их сделать по закону нечистыми на неизвестный срок(1), и таким образом воспрепятствовать им входить во святилище (2),. Только самих ближайших родственников: отца, мать, сына, дочь, брата и девствующую сестру позволялось им оплакивать (3). Но и в законных скорбных случаях от них требовалась такая умеренность и достоинство, такое господствование над земными чувствованиями и покорность Иегов, что они не должны были дозволять себе никаких выражений скорби, которые обличали бы в них малодушие и отчаяние, или даже могли бы искажать, как ни будь их наружный вид, и таким образом унижать их священническое достоинство пред мирскими (внешними) людьми. Так, например им не дозволялось в знак печали брить головы и подстригать край бороды своей, а тем паче – по языческому

обыкновению – делать нарезы на теле своём; ибо это было бы бесчестием для святого имени Иеговы.

Во-вторых, от священников требовалось, чтобы они не только сами соблюдали строгую чистоту нравов, но чтобы и семейства свои охраняли от всякого позорного пятна. Посему священнику воспрещалось жениться на опороченной девице, или на женщине, отверженной своим мужем, дабы сии личности не внесли с собою разврата и в семейство слугителя Иеговы. Только невинная дева, или благочестивая вдова священническая могли сделаться женою священника. В тех же видах ограждения чести священнической, закон – не в пример прочим – осуждал на сожжение сблудившую дочь священника.

(1) Чис. XIX, 11 и след. (2) Если священникам повелевалось удаляться от трупов; то кто же совершал погребение умерших? Обряды погребения совершались родственниками умерших. Сии родственники или друзья сами упрягивали трупы покойников, намазали их благовонными веществами, обвёртывали полотном, и относили на места погребения. Для большей торжественности иногда нанимались плакальщицы и музыканты. В новозаветной церкви на усопших утвердился иной. Поелику тела возрождённых христиан суть храма Духа Святого и члены тела Христова, полагаемые в землю в надежде славного обновления; то и не гнушается ими нас учит церковь, а воздавать им подобающую честь. Посему тела христиан беспрепятственно вносятся в храмы. В сем видно также преимущество нового завета пред ветхим. (3) Сюда же конечно включалась и супруга.